



779

شع

التقاضي على

د

١٠٩٠

سنة

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
 اسم الكتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى
 اسم المؤلف القاضي عياض بن موسى البصري
 تاريخ النسخ ١٢٩٢ هـ
 عدد الأوراق ٢٩٥
 ملاحظات السيرة النبوية
 الرقم ٦٦٩
 القياس ١٥X٢٠

ل

لشفا بتعريف

١/٣٢١
 ١٢٩٨/٦/٢٧

٢١٩
 شوق
 الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، تأليف عياض بن موسى - ٥٤٤ هـ . كتب سنة ١٢٩٢ هـ .
 ٣٩٥ ق ١٥ س ٢٠ ١٥X
 نسخة جيدة ، خطها نسخ حسن ، طبع
 الأعلام ٥ : ٢٨٢ : ٢ : ٩٢
 ٦٦٩
 ١ - السيرة النبوية أ - القاضي عياض ، عياض بن موسى - ٥٤٤ هـ ب - تاريخ النسخ



وَرَحْمًا زَكَاهُ رَوْحًا وَجَسْمًا وَحَاشَاهُ عِيَاءٌ وَوَصْمًا
وَإِتَّاهُ حِكْمًا وَحُكْمًا وَفَتَحَ بِهِ أَعْيُنًا عُمِيًّا وَقُلُوبًا
غُلْفًا وَإِذَا أَنَا صَمٌّ فَأَمِّنْ بِهِ وَعِزُّوهُ وَوَفِّرْهُ وَنَصِّرْهُ
مَنْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ فِي مَغْنَمِ السَّعَادَةِ قِسْمًا وَكَذَّبَ بِهِ
وَصَدَفَ عَنْ آيَاتِهِ مَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ الشَّقَاءَ حَتْمًا وَمَنْ
كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَمُوتُ نَفْسُهُ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ نَسْلُهُمَا أَمَّا بَعْدُ أَشْرَقَ اللَّهُ
قَلْبِي وَقَلْبُكَ يَا نَوَّارَ الْبَقِيَّةِ وَلَطْفَ لِي وَلَكَ بِمَا لَطَفْتَ
لِأَوْلِيَائِهِ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ شَرَفَهُمُ اللَّهُ بِنَزْلِ قُدْسِهِ
وَأَوْحَشَهُمُ مِنَ الْخَلِيقَةِ بِأَنْبِيَاءِهِ وَخَصَّهُمُ مِنْ مَعْرِفَةِ
وَمَشَاهِدَةِ عَجَائِبِ مَلَكُوتِهِ وَإِثَارِ قُدْرَتِهِ بِمَا مَلَأَ قُلُوبَهُمْ
حُبْرَةً وَوَلَّهُ عَقُولَهُمْ فِي عَظَمَتِهِ حَبِيرَةً فَجَعَلُوا هَمَّهُمْ
بِهِ وَاحِدًا وَلَمْ يَرَوْا فِي الدَّارَيْنِ غَيْرَهُ مَشَاهِدًا فَهُمْ بِمَشَاهِدِهِ
كَأَنَّهُ يَنْتَعِمُونَ وَبَيْنَ إِثَارِ قُدْرَتِهِ وَعَجَائِبِ عَظَمَتِهِ يَزْدَدُونَ
وَبِالْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ يَتَعَزَّوْنَ لِهَجِينِ بَصَادِقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله المنفرد باسمه الأسمى المختص بالملك الأعز
الأحى الذى ليس دونه منتهى ولا ورأه مرمى
الظواهر لا تخيل ولا وهما والباطن تقدس لا عدما
وسع كل شئ رحمة وعلما وأسبغ على أوليائه نغما غما
وبعث فيهم رسولا من أنفسهم أنفسهم عربا وعجما وأزكاهم
تحتدأومنى وأرجحهم عقلا وحلما وأوفرهم علما
وفهما وأفواهم يقينا وعزما واشدهم رافة

المتفرد
سمه

ووهما
سمه

واشدهم
سمه

قوله قل الله ثم ذرهم في خوضهم بلعون فانك كررت
على السؤال في مجموع بنص من التعريف بقدر المصطفى صلى الله
عليه وسلم وما يجلبك من توقير وكرام وما حكم من لم يوف
واجب عظيم ذلك القدر اوقصر في حق منصبه الجليل
قلامه ظفروا ان اجمع لك ما لا سلاقنا وامتنا في ذلك من
مقال وايته بتزليل صور وامثال فاعلم اكرمك الله انك
حملتني من ذلك امرا امرا وارفعتني فيما نذبتني اليه عسرا
وارقيتني بما كلفني مرثقا صعبا ملاء قلبي رعبا فان الكلام
في ذلك يستدعي تقريرا اصول ومخرير فصول والكشف
عن غوامض ودقائق من علم الحقائق مما يجب للنبي ورضاه
اليه او يمتنع او يجوز عليه ومعرفة النبي والرسول و
الرسالة والنبوة والمحبة والخلة وخصائص هذه الدرجة
العلية وهما مهمات فيج تخارفيها القطا وتقصر
بها الخطا وبها هل تنزل فيها الا^{حلا} ان لم تهتد بعلم علم
ونظر سديد ومداحض نزل بها الا قد اتم ان لم تعقد

على توفيق من الله ونا بيد لكتي لما رجوت لي ولك في هذا
السؤال والجواب من نوال وثواب بتعريف قد ره
الجسيم وخلق العظيم وبيان خصائصه التي لم تجتمع
قبل في مخلوق وما يدان الله تعالى به من حقه الذي
هو ارفع الحقوق ليستيقن الذين او^{وتوا} الكتاب ويزداد
الذين آمنوا ايمانا ولما اخف الله تعالى على الذين او^{وتوا} الكتاب
ليبينته للناس ولا يكتفونه ولما حدثنا به ابو الوليد
هشام بن احمد الفقيه بقراءتي عليه قال حدثنا
الحسين بن محمد ثنا ابو عمر النمري ثنا ابو محمد بن عبد
المؤمن ثنا ابو بكر محمد بن بكر ثنا سليمان بن
الاشعث ثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد ثنا على
بن الحكم عن عطا بن هديره رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من سئل عن علم فكتمه اجمه الله بلجام من نار
يوم القيمة فبادرت الى نكت مستقرة عن وجهه

الغرض مؤذيا من ذلك الحق المفترض اختسرتها على
استعمال لما المرء بصدد من شغل البدن والبال
بما طوف من مقاليد المحنة التي ابتلي بها فكادت
تشتغل عن كل فرض ونقل وترد بعد حسن التقوم
الى اسفل سفل ولواردا الله بالانسان خيرا جعل
شغله وهمه كله فيما يجد غدا او يزم محله فليس
ثم سوى حضرة النعيم او عذاب الجحيم ولكن عليه
بخوبيصته واستنقاذ محنته وعمل صالح يستزيده
وعلم نافع يفيد او يستفيد جبر الله صدق قلوبنا
وعفرو عظيم ذنوبنا وجعل جميع استعدادنا
ونوفر دواعينا فيما نجينا ويقربنا اليه تعالى
زلفى ويخطينا بمنه ورحمته ولما نويت تقريبه ودرجت
بنويعه ومهدت ناصيله وخلصت تفصيله واتخيت
حصره وتخصيله ترجاه بالشفاء بتعريف حقوق
المصطفى وحصرة الكلام فيه في اربعة اقسام

٣
القسم الاول في تعظيم العلمى الا على لقد ر هذا البنى فعلا
وفعلا ونوجه الكلام فيه في اربعة ابواب
الباب الاول في ثناء تعالى عليه واظهاره عظيم قدره
لديه وفيه عشرة فصول الباب الثانى في تكميله تعالى
له المحاسن خلقا وخلقا وقرانه جميع الفضائل الدينية
والدنيوية فيه تساو فيه سبعة وعشرون فصلا
الباب الثالث فيما ورد من صحيح الاخبار ومشورها
بعظيم قدره عند ربه ومنزلته وما خصه به في
الدارين من كرامته وفيه اثنا عشر فصلا الباب
الرابع فيما اظهره الله تعالى على يديه من الايات والمعجزات
وشرفه به من الخصائص والكرامات وفيه ثلثون
فصلا القسم الثانى فيما يجب على الانام من حقوقه
عليه السلام ويترتب القول فيه في اربعة ابواب
الباب الاول في فرض الايمان به ووجوب طاعته
وابتاع سنته وفيه خمسة فصول الباب الثانى

في لوزم محبته ومناصحته وفيه ستة فصول الباب
الثالث في تعظيم امره ولوزم توقيره وبره وفيه سبعة
فصول الباب الرابع في حكم الصلوة عليه والتسليم وفرض
عليه وفضيلته وفيه عشرة فصول القسم الثالث فيما يستجلى
في حقه وما يجوز عليه وما يمنع وبضع من الامور البشرية
ان يضاف اليه وهذا القسم اكرمك الله هو سر الكتاب ولباب
ثمره هذه الابواب وما قبله له كالقواعد والتمهيدات
والدلائل على ما نورد فيه من النكت البينات وهو
الحاكم على ما بعد من غرض هذا التأليف وعدة وعند
التفضي لموعده والتفضي عن عهده يشرق صدر العدو
اللعين ويشرق قلب المؤمن باليقين وتلاء انواره
جوانح صدره ويقدر العاقل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حق قدره ويحرر الكلام فيه في البابين
الباينين الاول فيما يختص بالامور الدينية ويتثبت
به القول في العصمة وفيه ستة عشر فصلا

2
الباب الباين في احواله الدنيوية وما يجوز طرده عليه
من الاعراض البشرية وفيه ستة فصول القسم
الرابع في تصرف وجوه الاحكام على من تنقصه
اوسبته عليه السلام وينقسم الكلام فيه في بابين
الباب الاول في بيان ما هو في حقه سب ونقص
من تعريض او نقص وفيه عشرة فصول الباب الثاني
في حكم شأنه وموذيته ومتنقصه وعقوبته
وذكر استنابته والصلوة عليه وراثته وفيه
عشرة فصول وختمناه بباب ثالث جعلناه تكمله
لهذه المسئلة ووصلة للباينين الذين قبله في حكم
من سب الله تعالى ورسوله وملأته وكتبه وآل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصحبه واختصرنا
الكلام فيه في خمسة فصول وبتمامها
ينجز الكتاب ونتم الاقسام والابواب
ويلوح في غرة الايمان لمعة منيرة وفي تاج التراجم

درة خطيرة تنزيح كل لبس وتوضح كل تخمين
وحدس ونسفي صدور قوم مؤمنين و نصعد
بالحق ونعرض عن الجاهلين وبالله تعالى لا اله سواه
استعين القسم الاول في تعظيم العلي الاعلى لقدر
المصطفى قولاً وفعلاً قال الفقيه القاضى الامام
ابو الفضل رحمه الله ورضي عنه لا خفاء على من مارس
مثنى من العلم او خض باد في لمح من فهم بتعظيم الله
تعالى قدر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وخصوصه
اياهم بفضائل ومحاسن ومناقب لا تنضب بزمام
وتنويه من عظيم قدره بما نكل عنه الا لسنه والافدام
فمنها ما صرح به تبارك وتعالى في كتابه ونبه به على جليل
بصائه واثنى به عليه من اخلاقه وادابه وحض العباد
على التزامه ونقله ايجابه فكان جل جلاله هو الذي
تفضل واولى ثم ظهر وزكى ثم مدح بذلك واثنى ثاب
عليه الجزاء الا وفي فله الفضل بدأ وعودا والحمد لله

اولى واخرى ومنها ما ابرزه للعيان من خلقه على اتم وجوه الكلام
والجلال وتخصيصه بالمحاسن الجميلة والاخلاق الحميدة والمذاهب الكريمة
والفضائل العديدة وتأييده بالمعجزات الباهرة والبراهين الواضحة والكرامات
البينة التي شاهدها من عاصره ورأها من ادركه وعلمها علم يقين
من جاء من بعده حتى انتهى علم حقيقة ذلك البناء وفاضت انواره علينا
صلى الله عليه وسلم تسليماً كثيراً ثنا القاضى الشهيد ابو على الحسين بن
محمد الحافظ وابو الفضل احمد بن خبزون قال ثنا ابو يعلى البغدادي قال ثنا
ابو على السنجي ثنا محمد بن احمد بن محبوب ثنا ابو عيسى بن سورة
الحافظ ثنا اسحق بن منصور ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن قتادة عن اسر
ان النبي صلى الله عليه وسلم اثنى بالبراق ليلة اسرى ملكاً مسترجاً
فاستصعب عليه فقال له جبريل بمحمد تفعل هذا فماركك احداً كرم على
الله منه قال فارفض عرفا الباب الاول في ثناء الله تعالى عليه واظهاره
عظيم قدره لديه اعلم ان في كتاب الله العزيز ايات كثيرة مفصلة بحميد
ذكر المصطفى وعد محاسنه وتعظيم امره وتنويه قدره اعتمدنا منها
على ما ظهر معناه وبان فخواه وجمعنا ذلك في عشرة فصول

الفصل الاول فيما جاء من ذلك جحى المدح والثناء وتعداد المحاسن
كقوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الاية قال السمرقندي وقرء
بعضهم من انفسكم بفتح السين وقرء الجمهور بالضم قال القاضي الامام
ابو الفضل وفقه الله تعالى اعلم الله تعالى المؤمنين والعرب واهل
مكة او جميع الناس على اختلاف المفسرين من المواضع بهذا
الخطاب انه بعث فيهم رسولا من انفسهم يعرفونه ويتحققون
مكانته ويعلمون صدقه وامانته فلا يتهمون بالكذب وترك النصيحة
لهم لكونه منهم وانهم لم تكن في العرب قبيلة الا ولها على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولادة واقربة وهو عند ابن عباس وغير
معنى قوله تعالى الا المودة في القربى وكونه من اشرفهم وارفعهم
وافضلهم على قرأته الفتح وهذا نهاية المدح ثم وصفه بعد اوصاف
حميدة واثنى عليه بمحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم
ورسدهم واسلامهم وشدة ما يغفونهم وبضربهم في دنياهم
واخبرهم وغزته عليه ورأفته ورحمته بمؤمنيه قال بعضهم
اعطاه اسمين من اسماء رؤوف رحيم ومثله في الاية الاخرى

قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم
الاية وفي الاية الاخرى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم
الاية وقوله تعالى كما ارسلنا فيكم رسولا منكم الاية وروى عن علي
بن ابي طالب رضي الله عنه في قوله تعالى من انفسكم قال نسبنا ليس
في ابائنا من لدن آدم سفاح كلنا نكاح قال ابن الكلبي كتبت للنبى صلى
الله عليه وسلم خمسمائة اتم فما وجدت فيهن سفاحا ولا شيئا مما كان
عليه الجاهلية وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وتقبلك
في الساجدين قال من بنى الى بنى حتى اخرجتك نبيا وقال جعفر بن
محمد علم الله عجز خلقه عن طاقته فمرفهم ذلك لكي يعلموا انهم لا ينالون
الصفوة من خدمته فاقام بينه وبينهم مخلوقا من جنسهم في الصورة
البسة من نعمته الرافة والرحمة واخرجه الى الخلق سفيرا صادقا وجعل
طاعته وموافقته فقال من بطع الرسول فقد اطاع الله قال الله تعالى
وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قال ابو بكر بن طاهر زين الله حمدا
بربنة الرحمة فكان كونه رحمة وجميع شمائله وصفاته رحمة على الخلق
فما صابه شئ من رحمة فهو الناجي في الدارين من كل مكروه والواصل

ففيها الى كل محبوب الا ترى ان الله تعالى يقول وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين فكانت حيوة رحمة وحياة رحمة كما قال صلى الله عليه وسلم
جئنا في خير لكم وتمام في خير لكم كما قال الله تعالى اذا اراد الله رحمة بامة
قبض فيها قبلها فجعله لها فرطا وسلفا وقال السمرقندي رحمة للعالمين
بمعنى الجن والانس وقبل لجميع الخلق للمؤمن رحمة بالهداية ورحمة بالمنافق
بالامان من القتل ورحمة للكافرين بآخر العذاب قال ابن رضى الله عنهما
هو رحمة للمؤمنين والكافرين اذ عوفوا فما اصاب غيرهم من الالم
المكذبة وحكى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام
هل اصابك من هذه الرحمة قال نعم كنت اخشى العاقبة ما منت لشئ
الله عز وجل على بقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين
وروى عن جعفر بن محمد الضاد في قوله تعالى فسلام لك من اصحاب
اليمين اي بك انما وقعت سلامتهم من اجل كرامتهم محمد صلى
الله عليه وسلم وقال الله تعالى الله نور السموات والارض الاية
قال كعب وابن جبير المراد بالنور الثاني هنا محمد صلى الله عليه
وسلم وقوله مثل نوره اي نور محمد صلى الله عليه وسلم

وقال

وقال سهل بن عبد الله المعنى الله هادي اهل السموات والارض
ثم قال مثل نوره محمد اذا كان مستودعا في الاصلاب
كمشكوة صفها او اراد بالمصباح قلبه وبالرجاحة
صدره اي كانه كوكب دري لما فيه من الايمان والحكمة يوقد
من شجرة مباركة اي من نور ابراهيم عليه السلام وضرب
المثل بالشجرة المباركة وقوله بكاد زيتها يضي اي بكاد بنوة
محمد صلى الله عليه وسلم تبين للناس قبل كلامه كهذا
الزيت وقد قيل في هذه الاية غير هذا والله اعلم وقد سماه
الله تعالى في القرآن في غير هذا الموضع نورا وسراجا منيرا فقال
الله تعالى قد جاء من الله نور وكتاب مبين وقد قال الله تعالى
انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله
بازنه وسراجا منيرا ومن هذا قوله تعالى الم نشرح لك
صدرك الى اخر السورة شرح وسع والمراد بالصدر
هنا القلب قال ابن عباس رضى الله عنهما سرحه بالاسلام
وقد سهل بنور الرسالة وقال الحسن ملاء حكما وعلم

وقبل مناه الم تظهر قلبك حتى لا يؤذ بك الوسواس
ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك قبل ما سلف من
ذنبك يعني قبل النبوة وقيل اراد ثقل ايام الجاهلية وقيل
اراد ما اسفل ظهره من الرسالة حتى بلغها حكاها الماوردى
والسلمى وقيل عصمناك ولولا ذلك لاثقلت الذنوب ظهرك
حكاها السمرقندى ورفعنا لك ذكرك قال يحيى بن آدم
بالنبوة وقيل اذا ذكرت ذكرت معنى قول لا اله الا الله محمد
رسول الله وقيل في الاذان قال القاضي ابو الفضل رحمه الله هذا
تقرير من الله جعل اسمه لنبيه عليه السلام على عظيم نعمة لديه
وشريف منزلته عنده وكرامته عليه بان شرح قلبه للايمان
والهداية ووسعة لوجي العلم وحمل الحكمة ورفع عنه ثقل
امور الجاهلية عليه وبغضه لسيرها وما كانت عليه
بظهور دينه على الدين كله وحط عنه عهد اعباء الرسالة
والنبوة لتبلغه للناس منازل اليهم وتنويهه بعظيم مكانه
وجليل رتبته ودفعته ذكره وقرانه مع اسمه قال قتادة رحمه الله

رفع الله ذكره في الدنيا والاخرة فليس خطيب ولا منشهد ولا
صاحب صلاة الا يقول شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
روى ابو سعيد الخدري رضى الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اتاني جبريل فقال ان ربى وربك يقول كيف رفعت
ذكرك قلت الله اعلم ورسوله اعلم قال اذا ذكرت معنى قال
ابن عطاء جعلت تمام الايمان بذكر معك وقال ايضا جعلت
ذكر من ذكرى فمن ذكرك ذكرنى قال جعفر بن محمد الصادق لا يذكرك
احد بالرسالة الا ذكرنى بالربوبية و اشار بعضهم في ذلك
الى الشفاعة ومن ذكره معه تعالى ان قرن طاعته بطاعته واسمه
باسمه فقال واطيعوا الله والرسول واسموا بالله ورسوله فجمع
بينهما بواو العاطف المشتركة ولا يجوز جمع هذا الكلام في غير
عليه السلام ثنا الشيخ ابو على الحسين بن محمد الجبلى في الحافظ فيما
اجازينه وقرأته على الثقة عنه ثنا ابو عمر النمري ثنا ابو محمد بن عبد
المؤمن ثنا ابو بكر بن داسة ثنا ابو داود السجستاني ثنا ابو الوليد الطيالسي
ثنا شعبة عن منصور عن عبد الله بن يسار عن حذيفة عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم ما شاء الله وشاء فلان
ولكن ما شاء الله ثم شاء فلان قال الخطابي ارشد هم صلى الله عليه
وسلم الى الادب في تقديم مشيئة الله تعالى على مشيئة من سواه
واختارها بتم التي هي للتسوية والتراخي بخلاف الواو التي هي للاشتراك
ومثله الحديث الاخران حطيا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم
فقال من بطع الله ورسوله فقد رشده ومن بعمصهما فقد غوى فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم بش خطيب القوم انت قم او قال اذهب
قال سليمان كره منه الجمع بين الاسمين بحرف الكاية لما فيه من
التسوية وذهب غيره الى انه ذكره له الوقوف على بعضهما وقول ابي
سليمان اصح لما روى في الحديث الصحيح انه قال ومن بعمصهما فقد غوى
ولم يذكر الوقوف على بعضهما وقد اختلف المفسرون واصحاب المعاني
في قوله تعالى ان الله وملئكته يصلون على النبي هل يصلون
راجعة الى الله والملئكة ام لا فاجاره بعضهم ومنعه اخرون لعله
التشريك وخصوا الضمير بالملئكة وقدر والاية ان الله يصل على ملكته
وقد روى عن عمر رضي الله عنه انه قال من فضيلتك عند الله ان جعل طاعتك

طاعته

وطاعته فقال من بطع الرسول فقد اطاع الله وقد قال الله تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله الاينين روى انه لما نزلت
هذه الآية قالوا ان محمدا يريد ان يتخذ حنا ناكما اتخذت الثنصارى
عيسى فانزل الله تعالى قل اطيعوا الله والرسول فقرن طاعته
بطاعته رغما لهم وقد اختلف المفسرون في معنى قوله تعالى في ام
الكتاب اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير
المغضوب عليهم فقال ابو العالية والحسن البصري الصراط
المستقيم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار
اهل بيته واصحابه حكامه عنهما ابو الحسن الماوردي
وحكى مكى عنهما نحوه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصاحبا ابوبكر وعمر رضي الله عنهما وحكى ابو الليث
السمري قدى عن ابي العالية في قوله تعالى صراط الذين انعمت
عليهم قال فبلغ ذلك الحسن البصري فقال صدق والله
ونصح وحكى ابو عبد الرحمن التلمي عن بعضهم في تفسير قوله تعالى
فقد استمسك بالعروة الوثقى ان محمد عليه السلام وقيل

السلام وقبل شهادة الوحيد وقال سهل في قوله تعالى وان
تعدوا نعمت الله لا تحصوها قال نعم بمحمد صلى الله تعالى عليه
وسلم وقال الله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم
المقنون الايتين اكثر المفسرين على ان الذي جاء بالصدق هو
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعضهم وهو الذي
صدق به فرئ صدق به بالتخفيف وقال غيرهم
الذي صدق به المومنون وقيل ابوبكر
وقيل على رضي الله عنهما وقيل غير هذا من
الاقوال وعن مجاهد في قوله تعالى الا
بذكر الله تطمئن القلوب قال بمحمد
صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه رضوان
الله تعالى عليهم الفصل الثاني في
وصفه تعالى بالشهادة وما تعلق به من
الشناء والكرامة قال
الله تعالى يا ايها النبي

يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا الا يتجمع الله
تعالى له في هذه الآية ضروبا من رب الاثرة وجعله اوصاف من
المدح فجعله شاهدا على امته لنفسه با بلاغهم الرسالة وهو
من خصايصه عليه السلام ومبشرا لاهل طاعته ونذيرا لاهل
معصيته وداعيا الى توحيده وعبادته وسراجا منيرا يهتدى
به للحق حدثنا الشيخ ابو محمد بن عثاب رحمه الله حدثنا ابو
القاسم حاتم بن محمد حدثنا ابو الحسن الفايستى حدثنا ابو
زيد المروزي حدثنا ابو عبد الله محمد بن يوسف حدثنا
النجاشي حدثنا محمد بن سنان حدثنا قليب حدثنا هلال
عن عطية بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت
اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن بآياتها
النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاسبيين
انت عبيد ورسول سميتك المنوكل ليس يفظ ولا غلب
ولا سخاب في الاسواق ولا يدفع بالنسبة النسبة ولكن

يعفوا ويغفروا لن يقبضه الله حتى يغيره الملة المعوجا بان يقولوا
لا اله الا الله ويفتح به اعيناً غيباً واذناً صمّاً وقلوباً غلفاً وذكر
مثله عن عبد الله بن سلام وكعب الاخبار وفي بعض طرق عن ابن
اسحق ولا في الاسواق ولا متزين بالفخ ولا قول للناس اسد زده
لكل جميل واهلك كل خلق كريم اجعل السكنى لباسه والبر
شعاره والتقوى ضميره والحكمة معفوله والصدق والوفاء طبيعته
والعفو والمعروف خلفه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى
امامه والا سلام ملته واحمد اسمه اهدى به بعد الضلالة
وعلم به بعد الجهالة ورفع به بعد الخالة واستحي به بعد النكرة وكثر
بعد القلة واغنى به بعد العيلة واجمع به بعد العزلة وألف به بين
قلوب مختلفة واهواء منشئة واهم متفرقة واجعل امته خیرامة
اخرجت للناس وفي حديث اخر اخبرنا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن صفته في التورية عبدی احمد المختار مولده بمكة وهاجر
بالمدينة او قال طيبة امته الحمادون لله على كل حال وقال الله تعالى
الذين يتبعون الرسول النبي الا تاتي الايتين وقد الله تعالى فيما رحمة الله

لنتهم

لنتهم الاية قال التمرقندي ذكرهم الله منه انه جعل رسوله
رجماً بالمؤمنين رؤفاً لئلا يلبس ولو كان فضاخشا في القول
لتفرقوا من حوله لكن جعله الله سمحاً جواداً سهلاً طليقاً بيراً
لطيفاً هكذا قاله الضحاك وقال الله تعالى وكذلك جعلناكم امة
وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً
قال ابو الحسن القاسمي بان الله تعالى فضل نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم وفضل امته بهذه الاية وفي قوله في الاية الاخرى
وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على
الناس وكذلك قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد الاية
وقوله وسطاً اي عدلاً خياراً ومعنى هذه الاية كما هديناكم
فكذلك خصصناكم وفضلناكم بان جعلناكم امة وسطاً
خياراً وعدلاً لتشهدوا بالانبياء على اممهم وبشهادتهم
الرسول بالصدق وقيل ان الله جل جلاله اذا سأل الانبياء هل
بلغتم فيقولون نعم فتقول اممهم ما جاءنا من بشير ولا نذير فتشهد
امته محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالانبياء وبزكهم النبي على السلام

وقيل معنى الآية انكم حجة على كل من خالفكم والرسول حجة عليكم
حكاه الترمذي وقال الله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم
صدق عند ربهم قال قتادة والحسن وزيد بن اسلم قدم صدق
هو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن ايضا هي
مصبتهم بينهم وعن ابي سعيد الخدري هي شفاعة بينهم محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم هو شفيع صدق عند ربهم وقال
سهل بن عبد الله الشيرازي هي رحمة سابقة رحمة اودعه الله عز
وجل في محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال محمد بن علي الترمذي
هو امام الضادقين والصدقين الشفيع المطاع والناسل
المجاب محمد صلى الله تعالى عليه حكاه السلي عن الفصل
الثالث فيما ورد في خطابه اياه مورد الملاطفة والمبرة من ذلك
قوله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم قال ابو محمد قيل هذا افتاء
كلام بمنزلة اصلحك الله واغرك الله وقال عون بن عبد الله اخبر
بالعفو قبل ان يخبره بالذنب حكاه الترمذي عن بعضهم
ان معناه عفاك الله يا سليم القلب لم اذنت لهم قال ولويد النبي

محمد

صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لم اذنت لهم لخيف عليه ان ينشق
قلبه لهيبته هذا الكلام لكن الله تعالى برحمته اخبره بالعفو حتى
سكن قلبه ثم قال لم اذنت لهم بالتخلف حتى يتبين لك الصادق
في عذره من الكاذب وفي هذا من عظيم منزلته عند الله تعالى
ما لا يخفى على ذي لب ومن اكرامه اياه وبره به ما ينقطع دونه
سعرفة غايته يناط القلب قال نفطويه ذهب ناس الى ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم معاتب بهذا الآية وحاشاه من ذلك
بل كان محيرا فلما اذن لهم اعلمه الله انه لو لم ياذن لهم لقعدوا
لنفاقهم وانه لا حرج عليه في الاذن لهم قال القاضي ابو الفضل
يجب على المسلم المجاهد نفسه الرأى بزمان الشريعة خلقه
ان يتادب باداب القرآن في قوله وفعله ومعاطاته ومحاوراته
فهو عنصر المعارف الحقيقية وروضة الاداب الدينية والدينية
وليتأمل هذه الملاطفة العجيبة في السؤال من رب الادباب
النعم على الكل المستغنى عن الجميع ويستشير ما فيها من الفوائد
وكيف ابتداء بالاكرام قبل العتب وانس بالعفو قبل ذكر الذنب

فقسمه تعالى بعظيم قدره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم
يعمهمون اتفقوا اهل التفسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله بمدة
حياة محمد صلى الله عليه وسلم واصله بضم العين من العمر
ولكنها فتحت لكثرة الاستعمال ومعناه وبقائك يا محمد
وقبل وعيشك وقبل وجباتك وهذا نهاية التعظيم وغاية
البر والتشريف وقال ابن عباس ما خلق الله وما يبره وما ذره
نفسا اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت
الله تعالى اقسم بحياة احد غيره قال ابو الجوزا ما اقسم الله
بحياة احد غير محمد صلى الله عليه وسلم لانه اكرم البرية
عنده وقال الله يس والفران الحكيم الايات الخلف المفسرون
في معنى يس على اقول فحكى ابو محمد مكي انه روى عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال لي عند ربي عشرة اسماء ذكرى ان منها
طه ويسر اسمان له وحكى ابو عبد الرحمن السلمي عن جعفر
الصادق انه اراد يا سيد مخاطبة نبيه صلى الله تعالى عليه
وسلم وعن ابن عباس يس يا انسان اراد محمد صلى الله تعالى عليه

قسم

وسلم وقال هو قسم وهو من اسماء الله تعالى جل جلاله وقال
الزجاج قبل معناه يا محمد وقبل يا رجل وقبل يا انسان وعن ابن
الخنفة يس يا محمد وعن كعب يس قسم اقسم الله به قبل ان
يخلق السماء والارض بالفي عام يا محمد انتك لمن المرسلين
ثم قال والفران الحكيم انتك لمن المرسلين فان قد رآه من
اسماءه صلى الله تعالى عليه وسلم وصح فيه انه قسم كان فيه من
التعظيم ما تقدم ويؤكد فيه القسم عطف القسم الاخر عليه
وان كان بمعنى النداء فقد جاء قسم اخر بعده لتحقيق رسالته
والشهادة بهدائه اقسم الله تعالى باسمه وكما به انه لمن المرسلين
بوجه الى عباده وعلى صراط مستقيم من اياته اي طريق
لا اعوجاج فيه ولا عدول عن الحق قال النفاثر لم يقسم الله
تعالى لاحد من انبيائه بالرسالة في كتابه الا له وفيه من
تعظيمه وتجيده على تاويل من قال انه يا سيد ما فيه وقد قال
عليه السلام انا سيد ولد ادم يوم القيمة ولا خرف وقال الله تعالى
لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد قيل لا اقسم به اذ لم تكن

فيه بعد خروجه منه حكاة مكى وقيل لا ذائدة اى اقسام به
وانت به يا محمد حلال او حل لك ما فعلت فيه على التفسيرين والمراد
بالبلد عند هؤلاء مكة وقال الواسطي اى تخلف لك بهذا
البلد الذى شرفه بمكانك فيه حيا ويبركك ميتا بغنى المدينة
والاول اصح لان السورة مكية وما بعده يصححه قوله حل
بهذا البلد ونحوه قول ابن عطاء فى تفسير قوله تعالى وهذا البلد
الامين قال امنه بمقامه فيها وكونه فيها فان كونه امان حيث
كان ثم قال ووالد وما ولد من قال ارا د ادم فهو عام ومن
قال ابراهيم وما ولد فى اشارة ان شاء الله الى محمد صلى الله
تعالى عليه ولم يقتصر السورة القسم به فى موضعين وقال الله تعالى
الم ذلك الكتاب قال ابن عباس هذه الحروف اقسام اقسام الله
بها وعنه وعن غيره فيها غير ذلك وقال سهل بن عبد الله التستري
الالف هو الله تعالى واللام جبريل والميم محمد عليهما السلام
وحكى هذا القول التمرقندى ولم ينسبه الى سهل وجعل معناه
الله انزل جبريل على محمد بهذا القرآن لا ريب فيه وعلى الوجه الاول

محمدا

يحمل القسم ان هذا الكتاب حق لا ريب فيه ثم فيه من فضيلة قرآن
اسمه باسمه نحو ما تقدم وقال ابن عطاء فى قوله تعالى فب
والقرآن المجيد اقسام بقوة قلب حبيب محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم حيث حمل الخطاب والمشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو
حاله وقيل اسم للقرآن وقيل هو اسم الله تعالى وقيل جيل محيط
بالارض وقيل غير هذا وقال جعفر بن محمد فى تفسير النجم اذا هوى
انه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النجم هو قلب محمد هوى
انشرح من الانوار وقال انقطع عن غير الله وقال ابن عطاء فى
قوله والفجر وليال عشر الفجر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
لان منه فجر الايمان الفصل الخامس فى قسمه تعالى جده له
ليحقق مكانته عنده قال جل اسمه والضحى والليل اذا سجى السورة
اختلف سبب نزول هذه السورة فقيل كان ترك النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قيام الليل لعذر نزل به فتكلمت امرأة فى ذلك
بكلام وقيل بل تكلم به المشركون عند فتره الوحي فنزلت السورة
قال الفاضل الامام ابو الفضل تضمنت هذه السورة من كرامة الله

لرسوله وتنويه به وتعظيمه اياه ستة وجوه الاول التسليم له
عما خبره به من حاله بقوله والضحى والبيل اذا سجي اي ورب الضحى
وهذا من اعظم درجات المبرة الثاني بيان مكانته عنده وحظوته
لديه بقوله ما ودعك ربك وما قلى اي ما تركك وما ابغضك وقبل
ما اهلك بعد ان اصطفاك الثالث قوله والاخرة خبرك من الاول
قال ابن اسحق اي مالك في مرجعك عند الله اعظم مما اعطاك من
كرامة الدنيا وقال سهل اي ما ذكرت لك من الشفاعة والمقام
المجود خير لك مما اعطيتك في الدنيا الرابع قوله ولستوف بعطيك
ربك فترضى وهذه اية جامعة لوجوه الكرامة وانواع السعادة
وشئات الانعام في الدارين والزيادة قال ابن اسحق يرضيه
بالفلاح في الدنيا والثواب في الاخرة وقيل يعطيه الخوض والشفاعة
ودوى عن بعض الالباء صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ليسر
اية في القرآن الحكيم ارجى منها ولا يرضى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان يدخل احد من امته النار الخامسة ما عده الله
تعالى عليه من نعمة وفره من الاية قبله في بقية السورة من هدايته

الى ما هداه له

الى ما هداه له او هداية الناس به على اختلاف التفسير و
لا مال له فاغناه بما اتاه او بما جعله في قلبه من القناعة والغنى
وبما فحّدب عليه عه واواه اليه وقيل اواه الى الله وقيل ينما
لا مثال لك فاواك اليه وقيل المعنى الميميدك فهدى بك ضالا و
اغنى بك عما لا وادى بك بينا ذكره بهذا المن وان على المعلوم
من التفسير لم يمله في حال صغره وعيلة وبنمه وقيل معرفته به
ولا ودعه ولا قلاه فكيف بعد اختصاصه واصطفائه
السادس امره باظهار نعمته عليه وشكر ما شرفه به بنشره
واشارة ذكره بقوله واما بنعمة ربك فحدث فان من شكر النعمة
الحديث بها وهذا خاص له عام لامتة وقال الله تعالى والنجم اذا
هوى الى قوله لقد رأى من ايات ربه الكبرى اختلف المفسرون
في قوله والنجم بافاويل معروفة منها النجم على ظاهره ومنها
القرآن وعن جعفر بن محمد انه فحّدب على السلام وقال هو قلب
محمد وقد قيل في قوله والسماء والطارق وما ادرك
ما الظادق النجم الشاقبان النجم هنا ايضا فحّدب صلى الله تعالى

عليه وسلم حكاه التلوي تضمنت هذه الايات من فضله وشرفه
العد ما يقف دونه العذ واقسم جل اسمه على هداية المصطفى
وتنزيهه عن الهوى وصدقه فيما تلى وانه وحى يوحى واصله اليه
عن الله جبريل وهو الشديد القوى ثم اخبر تعالى عن فضيلته
بقصة ليلة الاسراء وانتهاء الى سدرة المنتهى ونصديق بصره
فيما رأى وانه رأى من ايات ربه الكبرى وقد نبه على مثل هذا
تعالى في اول سورة الاسراء ولما كان ما كاشف عليه السلام من ذلك
الجبروت وشاهده من عجائب الملكوت لا تحيط به العبارات
ولا تستقل بحمل سماع ادناه العقول عبر عنه تعالى بالايان
والكناية الدالة على التعظيم فقال فاوحى الى عبده ما اوحى وهذا
النوع من الكلام سمية اهل النقد والبلاغة بالوحى والاشارة
وهو عند هذا يبلغ ابواب الایجاز وقال الله تعالى لقد رد رأى
من ايات ربه الكبرى انحصرت الافهام عن تفصيل ما
اوحى وتاهت الاحلام في تعبير تلك الايات الكبرى
قال القاضي ابو الفضل واشتملت هذه الايات على اعلام

الله تعالى بتزكية جلته عليه السلام وعصمتها من الاوقات في هذا
المسرى فنرى فواده ولسانه وجوارحه وقلبه يقول ما كذب
الفواد ما رأى ولسانه يقول وما ينطق عن الهوى وبصره يقول
ما زاغ البصر وما طغى وقال الله تعالى فلا اقسم بالخنس الجوار
الكسر الى قوله وما هو بقول شيطان رجيم لا اقسم اى اقسم
انه لقول رسول كريم اى كريم عند مرسله ذى قوه على تبليغ
ما حمله من الوحي ممكن اى ممكن المنزلة من ربه رفيع المحل عند
مطاع ثم اى فى السماء امين على الوحي قال على بن عيسى ونحوه
الكريم هنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجميع الاوصاف
بعد على هذا وقال غيره هو جبريل فنرجع الاوصاف اليه ولقد رآه
يعنى محمداً قبل رأى ربه وقبل رأى جبريل فى صورته وما هو
على الغيب بظنين اى بهم ومن قرأه بالضاد فعناء ما هو
يخيل بالدعاية والتذكير بحكمه وبعلمه وهذه لمحمد عليه السلام باتفاق
وقال الله تعالى ن والقلم الايات اقسم الله تعالى بما اقسم به من
عظيم قسمه على تنزيه المصطفى ما غصته الكفرة وتكذيبهم له

وانته وبسط امله بقوله محسنًا خطابه ما انت بنعمة ربك
بمجنون وهذه نهاية المبرة في الخطابة واعلا درجة الاداب في المحاور
ثم اعلم بما له عنده من نعيم دائم وثواب غير منقطع لا يأخذه
عدو ولا يمتن به عليه فقال وانك لاجر غير ممنون ثم اثني
بما سخره من هبائه وهداه اليه واكد ذلك تنبيها للتجديد بحرف
التاكيد فقال وانتك لعل خلق عظيم قبل القرآن وقبل الاسلام
وقبل الطبع الكريم وقبل لبس لك همة الا الله تعالى قال الواسطي
اثني عليه بحسن قبوله لما اسداه اليه من نعمة وفضله بذلك
الخلق الحسن فيجاء الله اللطيف الكريم المحسن الخواد الحميد
الذي ينير الخيرة وهدى اليه ثم اثني على فاعله وجازاه عليه
سبحانه ما اغمر نواله واوسع افضاله ثم سلاه عن قولهم
بعد هذا عما وعده به من عقابهم وتوعدهم بقوله فسنبصر
وبصرون الثلاث الايات ثم عطف بعد مدحه على ذم
عدوه وذكر سوء خلفه وعد معايبه متوليا ذلك بفضله
ومنتصرا ببنية فذكر بضع عشرة خصلة من خصال الذم فيه

فلا نطع

فلا نطع المكذبين الى قوله اساطير الاولين ثم ختم ذلك بالوعيد
الضاد في تمام شفافته وخاتمة بوارده بقوله ستمسه على الخراطيم
فكانت نصرة الله له انتم من نصرتي لنفسي وردة تعالى على عدوه
ابلع من رده واثبت في ديوان مجده الفصل السادس فيما ورد
من قوله تعالى في جهنم عليكم السلام مورد الشفقة والاكرام قال الله
تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن لنشقي قبل طه اسم من
اسماء عليكم السلام وقيل هو اسم الله تعالى وقيل معناه بارجل
وقيل يا انسان وقيل هي حروف مقطعة لمعان قال الواسطي
اراد باظهارها هادي وقيل هو امر من الوط والهاء كتابة عن
الارض اي اعتمد على الارض بقدميك ولا تنعب نفسك
بالاعتماد على قدم واحدة وهو قوله ما انزلنا عليك القرآن
لنشقي نزلت الاية فيما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكلفه
من الشهر والتعب وقيام الليل انبا القاضى ابو عبد الله محمد بن
عبد الرحمن وغيره واحد عن القاضى ابى الوليد الباجي اجازة
ومن اصله نقلت قال حدثنا ابو ذر الحافظ قال حدثنا ابو حمزة

الحموي قال حدثنا ابراهيم بن خريم الشافعي قال حدثنا عبد بن
حميد قال حدثنا هاشم بن القاسم عن الربيع بن انس قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع
الاخرى فانزل الله تعالى طه يعني طاء الا رض يا محمد ما انزلنا
عليك القرآن لتشتق ولا تخفاء بما في هذا كله من الاكرام وحسن
العاملة وان جعلنا طه من اسماء عليهم كما قيل او جعلت
فصل الحق الفصل بما قبله ومثل هذا من غلط الشفقة والمبرة
قوله تعالى فلعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث
اسفوا اي فانل نفسك لذلك غضبا او غيظا او جزعا ومثله قوله
ايضا لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين ثم قال ان نشأ نزل
عليهم من السماء اية فظلت اعناقهم لها خاضعين ومن هذا الباب
قوله تعالى فاصدع بما توهم واعرض عن المشركين الى قوله ولقد
نعلم انك بضيق صدرك بما يقولون الى اخر السورة وقوله
ولقد استهزى برسل من قبلك الاية قال مكى سلاه تعالى بما ذكر
وهون عليه ما يلقي من المشركين واعلمه ان من تمارى على ذلك

بحل

بحل به ما حل بن قبله ومثل هذه التسلية قوله تعالى وان يكذبوك
فقد كذبت رسل من قبلك ومن هذا قوله تعالى كذلك ما اتي الذين
من قبلهم من رسول الا قالوا ساحرا او مجنون غراه الله بما اخبر به
عن الامم السابقة ومفاتها لا نبيا لهم قبله ومحنتهم بهم وسلاه
بذلك عن محنته بمثله من كفار مكة وانه ليس اول من لقي ذلك
ثم طيب نفسه وابان عذره بقوله تعالى فتول عنهم اي عرض
عنهم فماتت بلوم اي في اداء ما بلغت وابلغ ما حلت ومثله
قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا اي اصبر على اذاهم
فانك بحيث تراك ونحفظك سلاه الله تعالى بهذا في اي كثيرة
من هذا المعنى الفصل السابع فيها اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز
من عظيم قدره وشريف منزلته على الانبياء وحظوة رقبته
قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به الى قوله
من الشاهدين قال ابو الحسن القاسمي اخبر الله تعالى محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم بفضل لم يؤت غيره ابانة به وهو ما ذكره

في هذه الآية قال المفسرون اخذ الله الميثاق بالوحي فلم يبعث نبيا
الا ذكر له محمدا ونعنه واخذ عليه ميثاقا ان ادركه ليوثمن به وقيل ان
بيته لقومه وبأخذ ميثاقهم ان يبينوه لمن بعدهم وقوله ثم جاءكم
الخطاب لا هل الكتاب المعاصرين لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم
قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لم يبعث الله نبيا من ادم
فمن بعده الا اخذ عليه العهد في محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لن
بعث وهوحي ليوثمن به وليصرنه وبأخذ العهد بذلك على قومه
ونحوه عن السدي وقادة في اي تضمنت فضله من غير وجه
واحد قال الله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
ومن نوح الآية وقال انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح الى قوله
شبهذا روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال
في كلام يحيى بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا بني انت
واحي بارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله ان يبعثك
اخر الانبياء وذكرك في اولهم فقال واذا اخذنا من النبيين
ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية يا بني انت واحي بارسول الله لقد

بلغ من فضيلتك عند ان اهل النار يودون ان يكونوا اطاعوك
وهو بين اطبا قها يعذبون يقولون يا ليتنا اطعنا الرسول
قال فتادة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كنت اول
الانبياء في الخلق واخرهم في البعث فلذلك وقع ذكره مقدما
هنا قبل نوح وغيره قال السمرقدي في هذا تفضيل بيننا عليه
السلام لتخصيصه بالذكر قبلهم وهو اخرهم فالمعنى اخذ
الله عليهم الميثاق اذا خرجهم من ظهور ادم كالدرو قال
الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية قال
اهل التفسير اراد بقوله ودفع بعضهم درجات محمدا
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه بعث الى الاحمر والاسود واحل
له الغنائم ظهرت على يديه المعجزات فليس احد من الانبياء
اعطى فضيلة او اكرامة الا وقد اعطى محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم مثلها قال بعضهم ومن فضله ان الله تعالى
خاطب الانبياء باسمائهم وخاطبه بالنبوة والرسالة في
كتابه فقال يا ايها النبي ويا ايها الرسول وحكي السمرقدي

عن الكلبي في قوله تعالى وان من شيعته لابراهيم ان الهاء عائدة
على محمد اي ان من شيعته محمد لا ابراهيم اي على دينه ومنهاجه
واجازته الفراء وحكاها عنه مكى وقيل المراد نوح عليه السلام
الفصل الثامن في اعلام الله تعالى خلقه بصلاته عليه وولايته
له ورفع العذاب بسببه قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم
وات فيهم اي ما كنت بمكة فلما خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من مكة وبقي فيها من بقي من المؤمنين نزل وما كان الله معذبهم
وهم يستغفرون وهذا مثل قوله لو تزيلوا الآية وقوله ولولا
رجال مؤمنون الآية فلما هاجر المؤمنون نزلت وما لهم الايعذبهم
الله وهذا من ابين ما يظهر مكانته صلى الله تعالى عليه وسلم
ودداة العذاب عن اهل مكة بسبب كونه فيهم ثم كون اصحابه
بعده بين اظهرهم فلما خلت مكة منهم عذبهم بتسلط
المؤمنين عليهم وغلبتهم اياهم وحكم فيهم سيوفهم واوترتهم
ارضهم وديارهم وموالهم وفي الآية ايضا تاويل اخر
حدثنا القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله بقرآني عليه حدثنا

ابو الفضل

ابو الفضل بن خيرو و ابو الحسين النصيري قال حدثنا ابو علي
بن زوج الحمرة حدثنا ابو علي السبكي حدثنا محمد بن محمود المروزي
حدثنا ابو عيسى الحافظ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا
ابن نمير عن اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن عباد بن يوسف
عن ابى بردة بن ابى موسى عن ابيه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انزل الله على امانين لاميني وما كان الله ليعذبهم
وات فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت
ركت فيكم الاستغفار وخيومته قوله تعالى وما ارسلناك
الا رحمة للعالمين وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا امان لا صحابي قيل
من البدع وقيل من الاختلاف والفتن قال بعضهم الرسول صلى
الله تعالى عليه وسلم هو الامان الاعظم ما عاش وما دامت
سننه باقية فهو باق فاذا اميت سننه فانظر البلاء والفتن
وقال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية ابان
الله تعالى فضل نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بصلاته
عليه ثم بصلاة ملائكته وامر عباد الله بالصلاة عليه والتسليم

عليه والصلوة من الملائكة استغفار وماله داء ومن الله فرة
عني في الصلاة على هذا في صلاة الله على وملائكته واحره
الامة بذلك الى يوم القيمة وقيل يصلون يباركون وقد فرغ
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين علم الصلوة عليه بين لفظ
الصلاة والبركة وسند كرحم الصلوة عليه وذكر بعض
المتكلمين في تفسير حروف كهيئة صان الكاف من كافي كفاية
الله تعالى لنبيه قال ليس الله بكافي عبده والهاء هدايته قال
ويهديك صراطا مستقيما والباء تاييدك له قال وايد الله
بنصره والعين عصمته له قال والله يعصمك من الناس والفاء
صلاته عليه قال ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال
الله تعالى وان تطاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل الاية
مولاه اي وليه وصالح المؤمنين قبل الانبياء وقيل الملائكة وقيل
ابوبكر وعمر وقيل على وقيل المؤمنون على ظاهره الفصل
التاسع فيما تضمنته سورة الفتح من كراماته قال الله تعالى
انا فتحنا لك فتحا مبينا الى قوله يد الله فوق ايديهم تضمنت

هذه الايات

هذه الايات من فضله والثناء عليه وكريم منزلته عند الله
تعالى ونعمته لديه ما يفصّل الوصف عن الانتهاء اليه فابند جل
جلاله باعلامه بما قضاه له من القضاء المبين بظهوره وغلبه
على عدوه وعلو كلمته وشريعته وانه مغفور له غير موأخذ
بما كان وما يكون قال بعضهم اراد غفران ما وقع وما لم يقع
اي انك مغفور لك وقال مكي جعل المنية سببا للمغفرة وكل
من عنده لا اله غيره ستة بعد ستة وفضلا بعد فضل ثم قال
ونجم نعمته عليك قبل بخضوع من تكبر عليك وقيل بفتح مكة
والظايف وقيل برفع ذكرك في الدنيا ونصرك ويغفر لك
فاعلمه بتمام نعمته عليه بخضوع متكبري عدوه له وفتح اهم
البلاد عليه واجتباله ورفع ذكره وهدايته الصراط المستقيم
المبلغ الجنة والسعادة ونصره النصر العزيز ومنته على امته
المؤمنين بالسكينة والطمانينة التي جعلها في قلوبهم
وبشارتهم بالهم بعد وفوزهم العظيم والعفو عنهم والسر
لذوقهم وهلاك عدوهم في الدنيا والاخرة ولعنهم وبعدهم

من رحته وسوء منقلبهم ثم قال انما ارسلناك شاهداً
ومبشراً ونذيراً الآية فعدد محاسنه وخصايصه من شهادة
على امته لنفسه بنيلغته الرسالة لهم وقيل شاهداً لهم
بالتوحيد ومبشراً لآمته بالثواب وقيل بالمغفرة ومنذراً
عدوه بالعذاب وقيل محذراً من الضلالات ليقوم بالله
ثم به من سبقته له من الله الحسنى ويعزروه اى يحلونه
وقيل ينصرونه وقيل يبالغون في تعظيمه وتوقروه اى يعظموه
وقراء بعضهم تعزرونه بزايتين من العز والاكثر والاظهر ان
هذا في حق محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال ويسجدوا
فهذا راجع الى الله تعالى قال ابن عطاء جمع للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في هذه السورة نعم مختلفة من الفتح المبين وهو
من اعلام الاجابة والمغفرة وهى من اعلام المحبة وقام النعمة
وهى من اعلام الاختصاص والهداية وهى من اعلام الولاية
فالمغفرة بئر من العيوب وقام النعمة ابلاغ الدرجة الكاملة
والهداية وهى الدعوة الى الشاهدة وقال جعفر بن محمد من قام

نفسه عليه ان جعله جيبه وقسم مجبانه ونسخ به شرايع غيره
وعرج به الى المحل الاعلا وحفظه في المعراج حتى ما زاغ البصر
وما طغى وبعثه الى الاسود والاحمر واحل له ولائته الغنايم
وجعله شفيعاً شافعاً وسيد ولد آدم وقرن ذكره بذكره
ورضاه برضاه وجعله احد ركني التوحيد ثم قال ان الذين
ييايعونك انما يبايعون الله بمعنى بيعه الرضوان اى انما يبايعون
الله ببيعهم اياك يد الله فوق ايديهم يريد عند البيعة قيل قوة
الله وقيل ثوابه وقيل مته وقيل عقده وهذه استعارة
وتجيس في الكلام وتأكيد لعقد بيعتهم اياه وعظم شأن
المبايع صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يكون من هذا قوله تعالى
فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
وان كان الاول في باب المجاز وهذا في باب الحقيقة لان القائل
والراى بالحقيقة هو الله تعالى وهو خالق فعله ورميه وقدره
ومسببه ولانه ليس في قدرة البشر توصيل تلك الرمية حيث
وصلت حتى لم يبق منهم من لم تملأ عينيه وكذلك قل للملائكة لهم

حقيقة وقد قيل في هذه الآية الاخرى انها على الجواز العربي ومقابلة
اللفظ ومناسبة اي ما قلتموه وما ربيتم ان اذ رست
وجوههم بالحصباء والفراب ولكن الله ربي قلوبهم بالجحزع
اي ان منفعة الرعي كانت من فعل الله تعالى فهو القائل والراي
بالمعنى وانت بالاسم الفصل العاشر فيها اظهره الله في كتابه
العزيز من كرامته عليه ومكانته عنده وما خصه به من ذلك
سوى ما انتظم فيما ذكرناه قبل من ذلك ما نصه الله تعالى
من قصة الاسراء في سورة سبحان والنجيم وما انطوت عليه
القصة من عظيم منزلته وقبريه ومشاهدته ما شاهد من
الغيايب ومن ذلك عصمته من الناس بقوله والله بعصمك من
الناس وقوله واذا بك ربك الذين كفروا الآية وقوله الا تنصروه
فقد نصره الله وما دفع الله به عنه في هذه القصة من اذاهم
بعد تخريبهم لهلكه وخلوصهم بختيا في امره والاخذ على ابصارهم
عند خروجه عليهم وذهولهم عن طلبه في الغار وما ظهر في ذلك
من الايات ونزول السكينة عليه وقصة سراقته من مالك

ح

حسب ما ذكره اهل الحديث والسير في قصة الغار وحديث الهجرة
ومنه قوله تعالى اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شأنك
هو الاثر عليه الله تعالى اعطاه والكوثر حوضه وقيل نهر في الجنة
وقيل الخبز الكثير وقيل الشفاعة وقيل المعجزات الكثيره وقيل
النبوة وقيل المعرفة ثم اجاب عنه عدوه ورد عليه قوله فقال
ان شأنك هو الاثر اي عدوك ومبغضك والاثر الحقيق
الدليل او المفرد الوحيد او الذي لا خيفه وقال الله تعالى ولقد
ابناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قبل السبع المثاني
السود الطوال الاول والقرآن العظيم ام القرآن وقيل السبع المثاني
ام القرآن والقرآن العظيم سائر وقيل السبع المثاني ما في القرآن
من امر ونهي وبشرى وانذار وضرب مثل واعداد نعم وانبياء
بناء القرآن العظيم وقيل سميت ام القرآن مثاني لانها تنفي
في كل ركعة وقيل بل الله استنشاها محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم وذرها له دون الانبياء وسمى القرآن مثاني لان
الفصل تنشئ فيه وقيل السبع المثاني اكرماتك بسبع كرامات

الهدى والنبوة والرحمة والشفاعة والولاية والتعظيم والسكينة
وقال وانزلنا اليك الذكر الالهي وقال وما ارسلناك الا كافة
لنناس بشيرا ونذيرا وقال فل ياء بها الناس في رسول الله اليكم
جميعا الالهي قال هذه من خصايصه وقال الله تعالى وما ارسلنا
من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فخصهم بقومهم وبعث
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخلق كافة كما قال صلى الله تعالى
عليه وسلم بعثت الى الاحمر والاسود وقال تعالى النبي اولى
بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم قال اهل التفسير و
بالمؤمنين من انفسهم اي ما انفذه فيهم من امر فهو ماض عليهم
كما يضي حكم السيد على عبده وقيل اتباع امره اولى من اتباع
راي النفس وازواجه امهاتهم اي هن في الحرمة كالامهات
حرم نكاحهن عليهم بعده تكريمه له وخصوصية ولائهم له
ازواج في الآخرة وقد فرغ وهو اب لهم ولا يقرء به الان لمخالفته
المصحف وقال الله تعالى وانزل الله عليك الكتاب والحكمة الالهي
فيل فضله العظيم بالنبوة وقبل بما سبق له في الاول واثار الواسطي

الى انها اشارة الى احتمال الرواية التي لم يحتملها موسى صلى الله تعالى
عليها الباب الثاني في تكميل الله تعالى له المحاسن خلقا وخلقا
وقرانه جميع الفضائل الدينية والدينية فيه نسفا اعلم ايها المحب
لهذا النبي الكريم الباحث عن تفاصيل جل قدره العظيم ان خصال
الجمال والكمال في البشر نوعان ضروري ديني اقضيه الجملة
وضرورة الحياة الدنيا ومكتسب ديني وهو ما يجده فاعله وبقره
الى الله زلفى ثم هي على فئين ايضا منها ما يجوز بخاص لا أحد الوصف
ومنها ما يتمازج ويند اخل فاما الضروري المحض فاليس للرد فيه
اختيار ولا اكتساب مثل ما كان في جبلته من كمال خلقته وجمال
صورته وقوة عقله وصحة فهمه وفصاحة لسانه وقوة حواسه
واعضائه واعتدال حركاته وشرف نسبه وغزوة قومه وكرم ارضه
وبلحق به ما ندعوه ضرورة حياته اليه من غذائه وقومه وملبسه
ومسكنه ومنكحه وماله وجاهه وقد تلحق هذه الخصال الآخرة
بالآخروية اذا قصد بها التقوى ومعونة البدن على سلوك طريقها
وكانت على حدود الضرورة وقوانين الشريعة واما المكتسبة الآخروية

فسابر الاخلاق العلية والاداب الشرعية من الدين والعلم والحلم
والصبر والشكر والعدل والزهد والتواضع والعفو والعفة والجود
والشجاعة والحياء والمروءة والصمت والتؤدة والوقار والرحمة
وحسن الادب والمعاشرة واخوانها وهي التي جامعها حسن
الخلق وقد يكون من هذه الاخلاق ما هو في العزيرة واصل الجيلة
لبعض الناس وبعضهم لا تكون فيه فيكسبها ولكنه لا بد ان
يكون فيه من اصولها في اصل الجيلة شعبة كما سنبينه ان شاء
الله تعالى وتكون هذه الاخلاق دنيوية اذ لم يرد بها وجه الله تعالى
والدار الآخرة ولكنها كلها محاسن وفضائل باتفاق اصحاب
المقول السليمة وان اختلفوا في موجب حسناتها ونفسياتها
فصل اذا كانت خصال الكمال والجلال ما ذكرناه ووجدنا
الواحد منها يشرف بواحدة منها او اثنين ان انفقت له في كل
عصر ايمان نسب او جمال او قوة او علم او حلم او شجاعة او سماحة
حتى يعظم قدره ويضرب باسمه الامثال ويتقرر له بالوصف
بذلك في القلوب اثره وعطية وهو منذ عصور خوال رحيم بوال

فاظنك

فاظنك بعضهم قدر من اجتمعت فيه كل هذه الخصال الى ما لا يأخذ
عدولا يعترعه مقال ولا ينال بكسب ولا جيلة الا تخصص
الكبير المتعال من فضيلة النبوة والرسالة والخلة والمحبة والاضطفا
والاسراء والرؤية والقرب والدنو والوحي والشفاعة والوسيلة
والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود والبراق والمعراج
والبعث الى الاحمر والاسود والفضالة بالانبياء والشهادة
بين الانبياء والامم وسيادة ولد ادم ولواء الحمد والبشارة
والنذارة والمكانة عند ذي العرش والطاعة ثم والامانة
والهداية ورحمة للعالمين واعطاء الرضى والنول والكوثر
وسماع القول واتمام النعمة والعفو عما تقدم وتأخر وشرح
الصدر ووضع الوزر ورفع الذكر وعزة النصر ونزول السكينة
والتأييد بالملائكة وانباء الكتاب والحكمة والسبع المثاني
والقرآن العظيم وتزكية الامة والدعاء الى الله وصلاه الله
والملائكة والحكم بين الناس بما اراه الله ووضع الاصر والاعلاء
عنهم والقسم باسمه واجابة دعوته وتكليم الجاهل والعم

واحياء الموتى واسماع الصم ونبع الماء من بين اصابه وكثير القليل
واشفاف العمور وذا الثمر وقلب الاعيان والنصر بالعرب والاطلاع
على الغيب وظل الغمام ونسج الحصال وبراء الالام والعصمة من
الناس الى ما لا يحويه محفل ولا يحيط بعلمه الامانة ذلك و
سفضله به لا اله غيره الى ما عندك في الدار الآخرة من منازل الكرامة
ودرجاة القدس ومراتب السعادة والحسنى والزيادة التي تقف
دونها العقول ويحار دون ادائها الوهم فصل ان قلت اكرمك الله
لاخفاء على القطع بالحكمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى الناس
قدروا اعظمهم محالا واكملهم محاسن وفضلا وقد ذهب في قاضيل
خصال الكمال مذهبها جيلا سوقي الى ان اقف عليها من اوصافه
صلى الله تعالى عليه وسلم تفصيلا فاعلم نور الله قلبي وقلبك
وضاعف في هذا النبي الكريم حتى وحبك انك اذا نظرت الى خصال
الكمال التي هي غير مكتسبة وفي جملة الخلقة وجدته حائزا للجفا
محيطا بشئنا محاسنها دون خلاف بين نقلة الاخبار لذلك
بل قد بلغ بعضها مبلغ القطع اما الصورة وجالها وتناسب اعضا

في حسنها

في حسنها فقد جاءت الآثار الصحيحة والمشهورة الكثيرة بذلك
من حديث علي والنس بن مالك وابي هريرة والبراء بن عازب
وعائشة ام المؤمنين وابن ابى هالة وابي جحيفة وجابر بن سمره
وام معبد وابن عباس ومعوض بن معيق وابي الطفيل والعلاء بن
خالد وخريم بن فانك وحكيم بن خزام وغيرهم من انبياء الله
تعالى عليه وسلم كان ازهر اللون اذ تجى انجل اشكل اهدب
الاشفار ابلج ازج اقنى افلج مدور الوجه واسع الجبين
كث اللحية غلاء صدره سواء البطن والظدر واسع الصدر
عظيم المنكبين ضخم العظام غيل العضدين والذراعين ولاسافل
رغب الكفين والقدمين سائل الاطراف انور المنجد د فيق
المسربة ربعة القديس بالطويل البابين ولافصير المتردد ومع
ذلك لم يكن بما شبه احد ينسب الى الطول الا طاله صلى الله تعالى
عليه وسلم رجل الشعر اذا افترضا حكا افترعن مثل سنا البرق
وعن مثل حب الغمام اذا تكلم روى كالنور يخرج من ثاياه احسن
الناس غنفا ليس لمطم ولا مكلم مناسك البدن ضرب اللحم

قال البراء ما رايت من ذي لمة في حلة حمراء احسن من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو هريرة ما رايت شيئا احسن
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان الشمس تجري في
وجهه واذا ضحك ينال الا في الجدر وقال جابر بن سمرق وقال له
رجل كان وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف
فقال لا بل مثل الشمس والقمر وكان مستديرا وقالت
امم معبد في بعض ما وصفته به اجمل الناس من بعيد واحلا
واحسنه من قريب وفي حديث ابن ابي هالة بن نل لا نور
وجهه نالا لوالقمر ليلة البدر وقال علي بن ابي طالب رضي
الله تعالى عنه في آخر وصفه له من رآه بديهة هابه ومن خالظه
معرفة احبه بقول ناعته لم ارفيله ولا بعده مثله صلى
الله تعالى عليه وسلم والاحاديث في بسط صفته مشهورة
كثيرة فلا نطول بسردها وقد اختصرنا في وصفه على نكت
ما جاء فيها وجملة ما فيه الكفاية في القصد الى المطلوب
ونحننا هذه الفصول بحديث جامع لذلك نقف عليه هناك

اذننا

ان شاء الله تعالى فصل واما نظافة جسمه وطيب
ريحه وعرفته ونزاهته عن الاقدار وعورات الجسد فكان
قد خصه الله في ذلك بخصها بصلم لم توجد في غيره ثم تمتها
بنظافة الشرع وخصه بالفطرة العشر وقال بنو الذين
على النظافة ثنا سفيان بن العاصي وغير واحد قالوا ثنا احمد
بن عمر ثنا ابو العباس الرازي ثنا ابو احمد الجلودي ثنا
ابن سفيان ثنا مسلم ثنا قتيبة ثنا جعفر بن سليمان
عن ثابت عن انس قال ما شمت غيرا قط ولا مسكا ولا
شبا اطيب من ريح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وعن جابر بن سمرق انه صلى الله تعالى عليه وسلم مسح خده
قال فوجدت ليد برذا وريحها كما اخرجها من جونة عطار
قال غيره منها بطيب او لم يستها يصالح المصالح فيظل يومه
يجد ريحها ويضع يده على راسه الصبي فيعرف من بين
انصبان بريحها ونام رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في دار انيس ففرق فجاءت امته بقارودة نجع فيها عرقه

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقالت
تجعله في طيبين وهو من اطيب الطيب وذكر البخاري في تاريخه
الكبير عن جابر لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يترقى طريق
فيتبعه احد الا عرف انه سلكه من طيبه ذكر اسحق بن
راهويه ان تلك كانت رائحته باطيب صلى الله تعالى عليه
وسلم وروى الحربي عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم خلفه فالتفت خاتم النبوة بغنى فكان يتم على مسكا
وقد حكى بعض المعتزين باخباره وشمايله صلى الله تعالى عليه
وسلم انه كان اذا اراد ان يتغوط انشفت الارض فابتلمت
غائظه وبوله وفاضت لذلك رائحة طيبة صلى الله تعالى عليه
وسلم واستند محمد بن سعد كاتب الواقدي في هذا خبرا عن
عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انك تأتي الخلاء فلا ترى منك شيئا من الادي
فقال يا عائشة او ما علمت ان الارض تتلغ ما يخرج من الانبياء
فلا يرى منه شيء وهذا الخبر وان لم يكن شهورا فقد قال قوم

من اهل

من اهل العلم بطهارة الحديثين منه صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو قول بعض اصحاب الشافعي حكاها الامام ابو نصر بن
الصباح في شامله وقد حكى القولين عن العلماء في ذلك ابو بكر
بن سابق المالكي في كتابة البدع في فروع المالكية ونخرج ما لم يقع
لهم منها على مذهبه من تفارب الشافعية وشاهد هذا انه
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن منه شيء بكرة ولا غير طيبه
وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه غسلك النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فذهبت انظر ما يكون من الميت فلم اجد شيئا فقلت
طبت حيا وميتا قال وسطعت منه ريح طيبة لم اجد ميتا
قط ومثله قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه حين قبل النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم بعد موته وسنه شرب مالك بن سنان
دمه يوم احد ومضه اياه وتسويغه صلى الله تعالى عليه وسلم
ذلك له وقوله ان يصيبه النار ومثله شرب عبد الله بن
الزبير دم حماره فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ويل
لك من الناس وويل للناس منك ولم ينكره عليه وقد روى

نحواً من هذا عنه في امرأة شربت بوله فقال لها ان تشنكى
وجع بطنك ابدا ولم يامر واحدا منهم بغسله ولا نهائه عن
عورته وحديث هذه المرأة التي شربت بوله صحيح الزم الدار
قطنى سلا والبخارى اخرجه في الصحيح واسم هذه المرأة
بركة واختلف في نسبها وقيل هي ام ايمن وكانت تخدم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وكان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قدح من عبدان بوضع تحت
سريره فيبول فيه من النبل يقال فيه لبلة ثم افقده فلم يجد
فيه شيئا فقال بركة عنه فقالت فت وانا عطشانة
فشربته وانا لا اعلم وروى حديثها ابن جريج وغيره وكان
صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض الروايات قد ولد
مخوفاً سقطوع الترة وروى عن امه امته انها قالت ولدته
نظيها ما به فذرو عن عابشة رضى الله تعالى عنها ما رايت
فرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قط وعن علي
رضي الله تعالى عنه قال اوصاني النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم لا يفتل به غيري فانه لا يرى احد عورتي الا طمت عيناه
وفي حديث عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهما
الله تعالى عليه وسلم نام حتى سمع له غطيط فقام وصلى ولم
يتوضأ قال عكرمة لانه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يحفظ
فصل واما وفور عقله وذكاء قلبه وقوة حواسه وفصاحته
لسانه واعتدال حركاته وسكناته وحسن شمائله فلا حريه انه
كان اعقل الناس واذكا هم ومن تأمل تدبيره امر بواطن
الخلق وظواهرهم وسياسة الخاصة والعامة مع عجيب
شمائله وبديع سيره فضلا عما افاضه من العلم وقرره من
الشرع دون تعلم سبق ولا حارسه تقدمت ولا مطالعة
للكتب منه لم يمتري رجحان عقله ونقوب فهمه لا اول بدية
وهذا كما لا يحتاج الى تقريره لتحقيقه وقد قال وهب بن
سبه فرائد في احد وسبعين كتابا فوجدت في جميعها ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ارجح الناس عقلا وافضلهم رأيا وفي
رواية اخرى فوجدت في جميعها ان الله تعالى لم يعط جميع

الناس من يده الدنيا الى انفضائها من العفل في جنب عقله صلى
الله تعالى عليه وسلم الا وكعبة رمل من رمال الدنيا وقال
بجاهد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام في
الصلوة يرى من خلفه كما يرى من بين يديه وبه فسر قوله تعالى
وتقلبك في الساجدين وفي الموطأ عنه عليه السلام اني
لا راكم من وراء ظهري ونحوه عن انس في الصحيحين وعن
عائشة مثله قالت زيادة زاده الله اياها في حجته وفي
بعض الروايات اني لا انظر من ورائي كما انظر الى من بين يدي وفي اخرى
اني لا ابصر من قفائي كما ابصر من بين يدي وحكى بقى بن مخلد
عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى
في الظلمة كما يرى في الضوء والاخبار كثيرة صحيحة في وئنه صلى الله
تعالى عليه وسلم للملائكة والشياطين ورفع النجاشي له
حتى صلى عليه وبيت المقدس حين وصفه لقريش والكعبة حين
سجدت وقد حكى عنه انه كان يرى في الثريا احد عشر نجما وهذه كلها
محمولة على رؤية العين وهو قول احمد بن حنبل وغيره وذهب

بعضهم

بعضهم الى ردها الى العلم والظواهر بخالفه ولا امالة في ذلك وهي من
خواص الانبياء وخصها لهم كما اخبرنا ابو محمد عبد الله بن احمد العدل في كتابه
حدثنا ابو الحسن المقرئ الفرغاني حدثنا ام القاسم بنت ابى بكر عن
ابيهما حدثنا الشريف ابو الحسن علي بن محمد الحسن حدثنا محمد بن محمد بن
سعيد قال حدثنا محمد بن احمد بن سليمان قال حدثنا محمد بن محمد بن
مرزوق حدثنا همام حدثنا الحسن عن قتادة عن يحيى بن وثاب
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله عز
وجل لموسى عليه السلام كان يبصر النمل على الصفا في البلة الفلأه
مسيرة عشرة فراسخ ولا يبعد على هذا ان يختص بنبي بما ذكرناه من هذا
الباب بعد الاسراء والخطوة بما رأى من ايات ربه الكبرى وقد جاءت
الاخبار بان صرع ركانة اشد اهل وقته وكان دعاه الى الاسلا
وصادع ابا ركانة في الجاهلية وكان شديدا وعاوده ثلاث مرات
كل ذلك يصهره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو هريرة
ما رايت احدا اسرع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
مشية كما نما الارض تطوى له انا لجهنم انفسنا وهو غير مكترث

وفي صفته ان ضحكته كان يتسما اذا التفت التفت معا واذا مشى
سعى تفلعا كما نفا ينحط من صبيب فصل واما فصاحه اللسان
وبلاغة القول فقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك بالمحل
الافضل والموضع الذي لا يجمل من سلاسة طبع وبراعة منزع
وايجار مقطوع ونضاعة لفظ وجزالة قول وصحة معان وقلة تكلف
او في جوامع الكلم وخضر مبادئ الحكم وعلم السنة العرب بخاطب كل
امت منها بلسانها وبجوارها بلغتها وبيادبها في منزع بلاغتها حتى كان
كثير من اصحابه يستملونه في غير موطن عن شرح كلامه ونفسير قوله
مثل تأمل حديثه وسيره علم ذلك وتحققه وليس كلامه مع قريش
والانصار واهل الحجاز ويحد كلامه مع ذي المشغار الهداني
وطهفة الهندي وقطن بن حارثة العليبي والاشعث بن قيس
ووايل بن حجر الكندي وغيرهم من قبائل حضرموت وملوك اليمن
وانظر كتابه الى همدان ان لكم فراعها ووهاطها وعزازها فاكلون
علاقها وترعون عفاها الناس في قريش وصرامهم ما سلموا بالينا
والامانة ولهم من المصدقة الثلب والثاب والفصيل والفارض الذين

والكبر الحودي وعليهم فيها الصالح والفارح وقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لهد اللهم بارك لهم في محضها ومخفها ومذقها وابعث داعيها
في الدثر وافجر لهم الممد وبارك لهم في المال والولد من اقام الصلاة كان
مسلمنا ومن اتى الزكاة كان محسنا ومن شهد ان لا اله الا الله كان
مخلصا لكم يا بني نهد ودابع الشرك وو ضايح الملك لا تملط في الزكاة
ولا تلحد في الحياة ولا تنتاقل عن الصلاة وكب لهم في الوظيفة
الفريضة ولكم الفارض والفريش وذو العنان الركوب والغلو
الضبيس لا يمنع حكم ولا بعضد طمكم ولا يحبس ذرهم ما لم يضر الرماق
وناكلوا الزباق من افرقه الوفاء بالعهد والذمة ومن ابى فعله الربوة
ومن كابة لوايل بن حجر الى اقبال العاهلة والارواع المشاييب وفيه
وفي الشيعة شاة لا مفودة الالباط ولا ضناك وانظروا النتيجة وفي
السبب الخمس ومن ذى هم بكر فاصفعوه مائة واستوفضوه عاما
ومن ذى هم ثيب فضرجوه بالاضاميم ولا توصيم في الدين ولا غمة
في فرائض الله وكل مسكر حرام ووايل بن حجر ينقل على اقبال ابن هذا
من كتابه لانس في الصدقة المشهور لما كان كلامه هؤلاء على هذا الحد

وبلا عنهم على هذا النمط وأكثر استعمالهم لهذه الالفاظ استعمالها
معهم ليبين للناس ما نزل اليهم وليجرد الناس بما يعلمون
وكقوله في حديث عطية السعدي فان البد العليا هي المنطوية
والبد السفلى هي المنطاة قال فكلمنا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بلفظنا وقوله في حديث العامري حين ساله فقال له
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سل عنك اى سل عتم شئت
وهى لغة بنى عامروا ما كلامه المعناد وفصاحته المعلومة
وجوامع كله وحكمه الماثورة فقد الف الناس فيها الدواوين
وجعت في الفاظها ومعانيها الكتب ومنها ما لا يوازي
فصاحته ولا يبارى بلاغة كقوله المسلمون تنكفأد ماؤهم
وبعنى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم وقوله الناس
كاسنان المشط والمر مع من احب ولاخير في صحبة من لا يرى لك
ما ترى له والناس معادن وما هلك امرئ عرف قدره والمستاد
مؤمن وهو باخبار ما لم يتكلم ورحم الله عبدا قال خيرا فغنم وسكت
فسلم وقوله اسلم اسلم واسلم يؤتك الله اجر ك مرتين

وان احبكم الى واقر بكم شئى مجالس يوم القيمة احاسنكم اخلاقا
الموطنون اكنافا الذين بالفن ويقولون وقوله لعله كان يتكلم
بمالا يعينه ويخجل بمالا يغيبه وقوله ذو الوجهين لا يكون عند الله
وجيها ونبيه عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ومنع
وهات وعقوق الامهات وواد البنات وقوله اتق الله حيث
كنت واتبع السنة الحسنة تحمها وخالق الناس بخلق
حسن وخير الامور اوساؤها وقوله احب حبيبك هونا
ما عسى ان يكون بغيضك يوما ما وقوله الظلم ظلمات يوم القيمة
وقوله في بعض دعائه اللهم انى استنك رحمة من عندك تهدي بها
قلبي وتجمع بها امرى وتلمم بها شعئى وتصلح بها عابئى وترفع بها
شاهدى وترزقنى بها عملى وتلهينى بها رشدى وترزقها الفنى وتغننى
بها من كل سوء اللهم انى اسالك الفوز فى القضاء ونزل الشهداء
وعيش السعداء والنصر على الاعداء الى روت الكافة عن الكافة
من مقاماته ومحاضراته وخطبه وادعيته ومحاطباته وعهوده
فما لا خلاف فيه انه نزل من ذلك مرفقة لا يفاس بها غيره وحاز فيها

سَبْقًا لَا يَفْدِرُ فِدْرَهُ وَقَدْ جُمِعَتْ مِنْ كَلَامِهِ النَّحْلُ بِسَبْقِ إِلَيْهَا
وَلَا قَدْ رَاحِدَانِ يَفْرَغُ فِي قَالِبِهِ عَلَيْهَا كَقَوْلِهِ حَمِي الْوُطَيْسِ وَمَا تَ
حَقَّانْفَهُ وَلَا يُلْدَغُ مَوْمِنٌ مِنْ حَجَرٍ مَزَيْنٍ وَالتَّعْبِيدُ مِنْ وَعْظٍ بَعِيدٍ
فِي أَخْوَانَتِهَا فَمَا يَدْرِكُ النَّاطِرُ بِهَا الْعَجَبَ فِي مَضْنَاهَا وَيَذْهَبُ بِهِ الْفَكْرُ فِي
إِدَانِي حَكْمِهَا وَقَدْ قَالَ لَهُ اصْحَابُهُ مَا رَأَيْنَا الَّذِي هُوَ أَفْصَحُ مِنْكَ
فَقَالَ وَمَا يَمْنَعُنِي وَأَمَّا أَنْزَلَ الْقُرْآنَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ
وَقَدْ قَالَ مَرَّةً أُخْرَى بِيَدَانِي مِنْ قُرَيْشٍ وَنَشَأْتُ فِي بَنِي سَعْدٍ فَجَعَلَ لَهُ
بِذَلِكَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُوَّةَ عَارِضَةِ الْبَادِيَةِ وَجَزَالَتَهَا
وَنَصَاعَةِ الْفَانِطِ الْحَاضِرَةِ وَرَوْنَقَ كَلَامِهَا إِلَى التَّائِيدِ الْإِلَهِيِّ الَّذِي
مَدَدَهُ الْوَحْيَ الَّذِي لَا يَحِيطُ بِعِلْمِهِ بِشَرٍّ وَقَالَتِ امْرَأَتُهُ مَعْدِي فِي وَصْفِهَا
لَهُ حُلُو الْمَنْطِقِ فَضْلًا لَا تَزُرُّ وَلَا هَذَا كَانَ مَنْطِقَهُ خِرَازَانِ نَظْمٍ
جَهِيرِ الصَّوْتِ حَسَنِ النِّعْمَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلٍ
وَأَمَّا شَرَفُ نَسَبِهِ وَكُورَمُ بَلَدِهِ وَسُنْبُهُ فِيمَا لَا تَحْتَاجُ إِلَى إِفَادَةِ
دَلِيلٍ عَلَيْهِ وَلَا بَيَانٍ مُشْكَلٍ وَلَا خَفِيٍّ مِنْهُ فَإِنَّهُ نَجَبَةٌ بَنِي هَاشِمٍ
وَسُلَالَةٌ قُرَيْشٍ وَضَمِيمَتُهَا وَأَشْرَفُ الْعَرَبِ وَأَعَزُّهُمْ نَفَرًا مِنْ قَبْلِ

٩٤
أَمْرٌ وَأَبِيهِ وَمِنْ أَهْلِ مَكَّةَ مِنْ أَكْرَمِ بِلَادِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى عِبَادِهِ
حَدَّثَنَا قَاضِي الْقَضَاءِ حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَصْدُقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا
الْقَاضِي أَبُو الْوَلِيدِ سَلِيمَانُ بْنُ خُلْفٍ حَدَّثَنَا أَبُو ذَرٍّ عَبْدُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُحَمَّدٍ السَّرْحَسِيُّ وَأَبُو اسْمَحٍ وَأَبُو الْهَيْثَمِ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعَثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونٍ
بَنِي دَمٍ قَرْنَا فَقَرْنَا حَتَّى كُنْتُ فِي الْقُرْنِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَعَنْ الْعَبَّاسِ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَيَجْعَلُنِي مِنْ
خَيْرِهِمْ مِنْ خَيْرِ قُرُونٍ ثُمَّ تَخَيَّرَ الْقَبَائِلَ فَيَجْعَلُنِي مِنْ خَيْرِ قَبِيلَةٍ ثُمَّ تَخَيَّرَ
الْبُيُوتَ فَيَجْعَلُنِي مِنْ خَيْرِ بُيُوتِهِمْ فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ بَيْتًا
وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسَدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى مِنْ
وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كَثَانَةَ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي كَثَانَةَ قُرَيْشًا وَاصْطَفَى
مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي هَاشِمٍ قَالِ التِّرْمِذِيُّ

وهذا حديث صحيح وفي حديث عن بن عمر رواه الطبراني انه صلى
الله تعالى عليه وسلم قال ان الله اختار خلفه فاخترنا منهم بنى
ادم ثم اختار بنى ادم فاخترنا منهم العرب ثم اختار العرب
فاخترنا منهم قريشا ثم اختار قريشا فاخترنا منهم بنى هاشم ثم اختار
بنى هاشم فاخترنا مني منهم فلم ازل خيارا من خيار الامة احب
العرب فبحسب اجتهد ومن ابغض العرب فيبغضني ابغضهم وعن
ابن عباس ان قريشا كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل ان يخلق
ادم بالفي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بنسبته
فلما خلق الله ادم الفى ذلك النور في صلبه فقال رسول الله
تعالى عليه وسلم فاهبطني الله الى الارض في صلب ادم و
جعلني في صلب نوح وقذف بي في صلب ابراهيم ثم لم ير الله
ينقلني من الاصالب الكريمة والارحام الطاهرة حتى اخرجني
بين ابوي لم يلتقيا على سفاح قط ويشهد بصحة هذا الخبر
في شعر العباس في مدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
المشهور فصيل واما ما تدعوا ضرورة الحياة اليه مما فصلناه

فقلاً

فعلى ثلاثة اضرب ضرب الفضل في قلته وضرب الفضل في
كثرة وضرب تختلف الاحول فيه فاما ما التمدح والكمال
في قلته اتفاقاً وعلى كل حال عادة وشريعة كالغذاء والنوم
ولم نزل العرب والحكام تماماً بقلتها وتذم بكثرة لان كثرة
الاكل والشرب دليل على النهم والحرص والشره وغلبة الشهوة
سبب لمضار الدنيا والاخرة جالب لادواء الجسد وخاتمة
النفس وامثاله الدماغ وقلته دليل على القناعة وملك
النفس وقمع الشهوة مسبب للصحة وصفاء الخاطر وحدة
الذهن كما ان كثرة النوم دليل على القسولة والضعف وعدم
الدكاء والفطنة مسبب للكسل وعادة العجز وتضييع
العمر في غير نفع وفساوة القلب وغفلته وموته والشاهد على
هذا ما يعلم ضرورة ويوجد مشاهداً وينقل متواتراً من كلام
الائمة المتقدمين والحكام السالفين واشعار العرب واخبارها
وصحيح الحديث واثار من سلف وخلف كما لا يحتاج الى
الاستشهاد عليه اختصاراً وافضاراً على اشتداد العلم به

وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اخذ من هذين الفئتين بالاكل
هذا ما لا يدفع من سيرته وهو الذي امر به وحض عليه لاستبجا
بارتباط احدهما بالآخر حدثنا ابو علي الصدي في الحافظ بقرآني عليه
حدثنا ابو الفضل الاصبهاني حدثنا ابو نعيم الحافظ حدثنا
سليمان بن احمد حدثنا ابو بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن صالح
حدثني معاوية بن صالح ان يحيى بن جابر حدثه عن المقدم بن
معدى كربان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ما ملأ ابن ادم وعاء شرا من بطنه حساب ابن ادم اكلات
بغفن صلبه فان كان لا محالة قلَّتْ لطعامه وثلث لشرابه
وثلث لنفسه ولان كثرة النوم من كثرة الاكل والشرب قال
سفیان الثوري بقله الطعام يملك سهر الليل وقال بعض
السلف لا تاكلوا كثيرا فتنشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا وقد
روى عنده صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان احب الطعام اليه
ما كان على ضعف اي كثرة الايدي وعن عائشة رضي الله تعالى
عنها لم يمل جوف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قط وانه

كان في اهله لا يسألهم طعاما ولا يشتهي ان اطعموه اكل وما
اطعموه قبل ما سقوه شرب ولا يعترض على هذا الحديث ريرة وقوله
الم آذ البرمة فيها لحم اذ لم سبب سؤاله عليه السلام طنه صلى الله تعالى
عليه وسلم اعتقاد هوانه لا يحل له فاراد بنان اذ را هم لم يقضوه
اليه مع علمهم لا يستأثرون عليه به فصدق عليهم طنه وبين
لهم ما جهلوه من امره بقوله هو لها صدقة ولنا هدية وفي حكمة لغاذا
يأبى اذا امثلات المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت
الاعضاء عن العبادة وقال سحنون لا يصلح العلم لمن ياكل حتى
يشبع وفي صحيح الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انا فلا
اكل متكئا والا نكاه هو المتكئ لا ياكل والتفقد في الجلوس له كالمشي
وشبهه من تمكن الجلوسات التي يعتمد فيها الجالس على ما تحته والجالس
على هذه الهيئة يستدعي الاكل ويستكثر منه والنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انما كان جلوسه للاكل جلوس المستوفى مفعيا وقوله
انما انا عبد اكل كما ياكل العبد واجلس كما يجلس العبد وليس معنى
الحديث في الا نكاه الميل على شق عند المحققين وكذلك نومه صلى الله

تعالى عليه وسلم كان قلبا شهدته بذلك الآثار الصحيحة ومع
ذلك فقد قال ان عيني تاملان ولا ينام قلبي فكان نومه على
جانبه الايمن استظارا على قلة النوم فانه على الجانب الايسر
لهدو القلب وما يتعلق به من الاعضاء الباطنة حيثئذ ليلها الى
الجانب الايسر فيستدعي ذلك الاستئصال فيه والطول
واذا نام النائم على الايمن تعلق القلب وقلقه فاسرع الاقافة
ولم يغمره الاستغراق فصل والضرب الثاني ما يتفق التمدح
بكثرة والفخر بوفوره كالنكاح والجماع اما النكاح فتتفق فيه شرعا
وعادة فانه دليل الكمال وصحة الذكورية ولم تزل التفاخر بكثرة
عادة معروفة والتمازح به سيرة ماضية واما في الشرع فتنة
ما ثوره وقد قال ابن عباس افضل هذه الامة اكثرها نساء مشبرا
اليه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال عليه السلام تنكحوا فان
مباه بكم الاعم ونهى عن البتل مع ما فيه من فح الشهوة وغرض
البصر اللذين بنه عليهما صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله من كان
ذا طول فليتزوج فانه اغرض للبصر واحصن للفرج حتى لم يره

العلماء

العلماء ما يقدح في الزهد قال سهل بن عبد الله قد حيين الى
سيد المرسلين فكيف يزهد فيهن ونحوه لابن عبيدة وقد كان
زهادا الصعبة كثرى الزوجات والسرادى كثرى النكاح وحكى
في ذلك عن علي والحسن وابن عمر وغيرهم غير شئ وقد كثر
غير واحد ان يلقى الله عزيا فان قلت كيف يكون النكاح وكثرته
من الفضائل وهذا يجيب بن زكريا قد اشئ الله عليه انه كان
حصورا فكيف يشئ الله عليه بالعجز عما نعه فضيلة وهذا
عيسى عليه السلام تنزل من السماء ولو كان كافرا لكانت له كرامات فاعلم
ان شاء الله على يجيب بانه حصورا ليس كما قال بعضهم انه كان
هيويا اولاد ذكر له بل قد انكر هذا خذاق المفسرين ذنعا
العلماء وقالوا هذه نقيصة وعيب ولا يليق بالانبياء معناه
انه معصوم من الذنوب اي لا ياتها كانه حصر عنها وقيل مانعا
نفسه من الشهوات وقيل ليست له شهوة في النساء فقد بان
لك من هذا ان عدم القدرة على النكاح نفص وانما الفضل
في كونها موجودة ثم قمعها اما بما هدة كعيسى عليه السلام

او بكفاية من الله عز وجل كيجي عليه السلام فضيلة زائدة لكونها
شاغلة في كثير من الاوقات حاطة الى الدنيا ثم هي في حق من
اقد عليها وملكها وقام بالواجب فيها ولم تشغله عن ربه
درجة عليا وهي درجة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الذي
لم تشغله كثرتهم عن عبادة ربه جل جلاله بل زاده بذلك
عبادة لتخصيتهم وقيامه بحقوقهم واكتسابه لهم
وهدايته اياهم بل صرح انها ليست من حظوظ دنياه
هو ان كانت من حظوظ دنياه غيره فقال حبيب الى من دنياكم
فدل ان حبه لما ذكر ذكر من النساء والطيب اللذين من امور
دنياه غيره واستعماله لذلك ليس لدنياه بل لآخرته للفوائد
التي ذكرناها في التزويج واللقاء الملائكة في الطيب ولانه ايضا
فما يخص على الجماع وبعين عليه ويحرك اسبابه وكان حبه
لها بن الخصلين لاجل غيره وفتح شهوته وكان حبه الحقيقي
المختص بذاته في مناهة جبروت مولاه ومناجاته
ولذلك ميز بين الحبين وفضل بين الحالين فقال وجعلت قرة

عيني في الصلاة فقد ساوى بجي وعيسى في كفاية فتنهم وزاد
فضيلة بالقيام بهم فكا صلى الله تعالى عليه وسلم من اقد ر على
القوة في هذا واعطى الكثير منه ولهذا ايج له من عدد الحراير
ما لم يبع لغيره وقد روينا عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم
انه كان يدور على نساء في الساعة من الليل والنهار وهن احدى
عشرة قال انس وكنا نحدث انه اعطى قوة ثلاثين رجلا خرج به
النساء وروى نحوه عن ابي رافع وعن طاوس اعطى عليه السلام
فوق اربعين رجلا في الجماع ومثله عن صفوان بن سليم وقال
سليمي مولاه طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة على
نساء التسع وتظهر من كل واحدة قبل ان ياتي الاخرى
وقال هذا طهر واطيب وروى نحوه عن ابي رافع وقد قال
سليمان عليه السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة
او تسع وتسعين وانه فعل ذلك قال ابن عباس كانت
في ظهر سليمان ماء مائة دجل وكانت له ثلثمائة امرأة وثلثمائة
سرية وحكى النقاش له سبع مائة امرأة وثلثمائة سرية

وقد كان لداود عليه السلام على زهده وأكله من عمل
يده تسع وتسعون امرأة وتمت بزواج اوريا مائة وقد
نبه على ذلك في الكتاب العزيز بقوله تعالى ان هذا اخي له تسع
وسبعون نجيحة وفي حديثنا ان من عليه السلام فضلت على
الناس باربعة بالسخاء والشجاعة وكثرة الجماع وقوة البطش
واما الجاه فحمده عند العقلاء عادة وبقد رجاها عظمه في
القلوب وقد قال الله تعالى في صفة عيسى عليه السلام
وجيها في الدنيا والاخرة لكن افاته كثيرة فهو مضر لبعض الناس
لعقبى الاخرة فلذلك زمة من ذمته ومدح ضدك وورد في
الشرع مدح الخمول وذم العلو في الارض وكان صلى الله
تعالى عليه وسلم قد رزق من الحسنة والمكانة في القلوب
والعظمة قبل النبوة عند اجاهلية وبعد ها وهم كذبونه
ويؤذون اصحابه ويقصدون اذاه في نفسه خفية
حتى اذا واجههم اعظموا امره وقضوا حاجته واخباها
في ذلك معروفة سياقي بعضها وقد كان يهت ويقرق

لرويته

لرويته من لم يره كما روى عن قيلة انها لما رآته ادعت من
الغرق فقال يا مسكينة عليك السكينة وفي حديث
ابي مسعود ان رجلا قام بين يديه فادعته فقال هو ن عليك
فاني لست بملك الحديث فاما عظيم قدره بالنبوة وشريف
منزله بالرسالة واثافة ورتبه بالا صطفاء والكرامة
في الدنيا فامر هو مبلغ النهاية ثم هو في الاخرة سيد ولد آدم
وعلى معنى هذا الفصل نظمنا هذا القسم باسمه واما الضرب
الثالث فهو ما تختلف الحالات في المدح والتفاخر بسببه
والنفصيل لاجله ككثرة المال فصاحبه على الجملة معظم
عند العامة لا غفاده فوصله به الى حاجته ويمكن اخرضه
بسببه والا فليس فضيلة في نفسه فني كان المال بهذه
الشورة وصاحبه متفقا له في مهماته ومهمات من اعزاه
وامله وتصريفه في مواضعه مستغنيا به العالي والثناء
الحسن والمنزلة في القلوب كان فضيلة في صاحبه عند اهل
الدنيا واذا صرفه في وجوه البر وانفق في سبل الخير وفقد

بذلك الله والدار الآخرة كان فضيلة عند الكل بكل حال ومتى كان
صاحبه مسكنا له غير موجهه وجوهه حريصا على جمعه عاد
كثرة كالعدم وكان منقصة في صاحبه ولم يقف به على جدد
السلامة بل اوقعه في هوة ذليلة النحل ومذمة الرذالة فاذا
التمدح بالمال وفضيلته عند مفضله ليست لنفسه وانما هو
للتوصل به الى غيره ونصرفه في منصرفاته فحامعه اذا اذالم يضعه
مواضعه ولا وجهه وجوهه غير ملي بالحقيقة ولا غنى
بالمغنى ولا تمتدح عند احد من العقلاء بل هو فقير ابد غير
واصل الى غرض من اغراضه اذ ما بيده من المال الموصل لهالم
يسلط عليه فاشبه خازن مال غيره ولا مال له فكانه ليس
في يده منه شئ والمتفق غنى ملي بخصيله فوايد المال وان لم يبق
في يده من المال شئ فانظر سيرة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
وخلقه في المال نحوه قد اوتي خزان الارض ومفاتيح البلاد
واحتل له الغنائم ولا لبني قبله فتح عليه في حياته صلى الله تعالى
عليه وسلم بلاد الحجاز واليمن وجميع خزيرة الغرب وما دنا ذلك

من الشام

من الشام والعراق وجلبت اليه من اخماسها وجزيرتها وصدفاتها
مالا يجي للملوك الا بعضه وهادته جماعة من ملوك الالف
فما استاثربشئ منه ولا امسك منه درهما بل صرفه مصارفه
واغنى به غيره وفوى به المسلمين وقال ما يترني ان لي احدا ذهبها
يبيت عندي منه دينار الا ارضده لذي واته دنانير قسمها
وبقيت منها سنة فرفعها لبعض نسائه فلم ياخذة نوم حتى قام
وقسمها وقال الان استرحت ومات ودرعه مرهونة في نفقة
عيله واقصر من نفقته وملبسه ومسكنه على ما ندعوه ضرورة
اليه وزهد فيما سواه وكان يلبس ما وجد في القالب
الشملة والكساء الخشن والبرد الغليظ وتقسيم على من حضره
اقبية الدباج المخرصة بالذهب ويرفع لمن لم يحضره اذالمباهات
في الملايس والتزين بها ليست من خصال الشرف والجلالة وهي
من سمات النساء والمحمود منها نقاوة الثوب والنوسط في جنسه
وكونه ليس مثله غير مسقط لمروة جنسه مما لا يتودق الى الشهود
في الطرفين وقد ذم الشرع ذلك وغاية التخصيف في العادة عند

الناس انما يعود الى الفخر بكثرة الموجود ووفور الحال وكذلك
البناء هي بحودة المسكن وسعة المنزل وتكثر الالة وخدمه ومركوبه
ومن ملك الارض وجبى اليه ما فيها وترك ذلك زهدا وتنزها
فهو حائز لفضيلة المالبية ومالك للفخر بهذه الخصلة ان كانت
فضيلة زائدة عليها في الفخر ومعرف في المدح باضرارها عنها وزهد
في فائتها وبذلها في مظانها واما الخصال المكتسبة من الاخلاق
الحسنة والاداب الشريفة التي تفوق جميع العقلاء على تفضيل
صاحبها وتعظيم المنصف بالخلق الواحد منها فضلا عما فوقه وانثى
الشرع على جميعها واحربها ووعد التعادة الدائمة للمتخلق بها
ووصف بعضها بانه من اجزاء النبوة وهي المسماة بحسن الخلق
وهو الاعتدال في قوى النفس واصافها والتوسط فيها دون
الميل الى منحرف اطرافها فجميعها قد كانت خلق نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم على الانتهاء في كمالها والاعتدال الى غايتها حتى انشئ الله
تبارك وتعالى عليه بذلك فقال وانتك لعل خلق عظيم قالت
عايشة رضي الله عنها كان خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن

يرضى برضاه ويسخط بسخطه وقال عليه السلام
بعت لا تحم مكادام الاخلاق قال انسر كان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم احسن الناس خلقا وعن علي بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنه مثله وكان فيما ذكره المحققون مجبولة
عليها في اصل خلقه واول فطرته لم تحصل له باكتساب
ولا برياسة الاجود الهى وخصوصية ربانية وهكذا السائر
الانبياء ومن طالع سيرهم منذ صباهم الى سبغتهم حقق
ذلك كما عرف من حال موسى وعيسى ومجيب واسحق وسليمان
وغيرهم عليهم بل عزز فيهم هذه الاخلاق في الجملة واودعوا
العلم والحكمة في الفطرة قال الله تعالى وابتناهم الحكم صبيغا
قال المفسرون اعطى مجيب العلم بكتاب الله تعالى في حال صباه
وقال معمر كان ابن سنانين او ثلاث فقال له الضبيان
الا نلعب فقال للعب خلقت وقيل في قوله تعالى مصدقا بكلمة
من الله صدق مجيب بعيسى وهو ابن ثلاث سنين فشهد له
انه كلمة الله وروحه وقيل صدق وهو في بطن امه فكانت

ام يحيى نقول لمريم اني اجد ما في بطنى يسجد لما في بطنك تحية
له وقد نض الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها اياه بقوله
لها الا تحزني على قراءة من قرء من تحتها وعلى قول من قال ان
المنادى عيسى ونصر على كلامه في مهده فقال اني عبد الله
انا في الكتاب وجعلني نبيا وقال ففهمناها سليمان وكلام
انبياء حكاما وعلماء وقد ذكر عن حكم سليمان وهو صبي يلعب
في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقدى به داود ابوه
وحكى الطبرى ان عمره كان حين اوتي الملك اثني عشر عاما وكذلك
قصة موسى مع فرعون واخذه بلعنه وهو طفل وقال المفسرون
في قوله تعالى ولقد انبانا ابراهيم رشده من قبل اى هديناه
صغيرا قاله مجاهد وغيره وقال ابن عطاء اصطفاة قبل ابداء
خلفه وقال بعضهم لما ولد ابراهيم بعث الله اليه ملكا بامر
عن الله ان يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال قد فعلت ولم
يقبل افعل فذلك رشده وقبل ان الفاء ابراهيم عليه السلام
في النار ومحنه كانت وهو ابن ست عشر سنة وان ابتلاء

بالزنج كان وهو ابن سبع سنين وان استدل الابراهيم
بالكواكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمسة عشر شهرا
وقيل اوحى الى يوسف وهو صبي عند ما هم اخوته بالقائه في
الحب يقول الله تعالى واوحنا اليه لتبينهم بامرهم هذا الآية
الى غير ذلك من اخبارهم وقد حكى اهل السير ان امته بنت وهب
احزن ان نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ولد باسطة يديه
الى الارض رافعا راسه الى السماء وقال في حديثه صلى الله تعالى
عليه وسلم لما نشأت بغضت الى الاوثان وبعض الى الشجر ولم
اهم بشئ مما كانت الجاهلية تفعله الا مرتين فعصمت الله منها
ثم لم اعد ثم تمكن الامر لهم وتزاد في فخائس الله عليهم وتشرف
انوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الى القاية ويبلغوا باصطفاه
الله تعالى لهم بالنبوة في تحصيل هذه الخصال الشريفة النهاية
دون مدارس ولا رياضة قال الله تعالى ولما بلغ اشده واستوى
انبياء حكاما وعلماء وقد نجد غيرهم بطبع على بعض هذه
الاخلاق دون جميعها ويولد عليها فيسهل عليه اكتساب

تمامها عناية من الله تعالى كما شاهد من خلقه لبعض الصبيان
على حسن التمت أو الشهامة أو صدق اللسان أو السباحة
وكان يجد بعضهم على ضدها في الأكتساب يكمل نافعها وبالرأية^{نية}
والمجاهدة يستجلب معدومها ويعتدل منحرفها وباختلاف
هذين الحالين قد تفاوت الناس فيها وكل ميسر لما خلق له
ولهذا ما قد اختلف السلف فيها هل هذه الخلق جبلة أو مكتسبة
فحكى الطبري عن بعض السلف أن الخلق الحسن جبلة وعزيرة
في العبد وحكاة عن عبد الله بن مسعود والحسن وبه قال هو
والضواب ما اصلناه وقد روى سعد عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال كل الخلال بطبع عليها المؤمن إلا الخباية والكذب
وقال عمر بن الخطاب في حديثه والجرادة والجبن غرايز يضعها
الله حيث يشاء وهذه الاخلاق المحمودة والحاصل الجميلة
كثيرة ولكن تذكر اصولها ونشير الى جميعها ونحقق وصفه
صلى الله تعالى عليه وسلم بها ان شاء الله فصل اما اصل
فروعها وعنصرين ابيعهما ونقطة دارتها فالعقل الذي منه

ينبعث العلم والمعرفة وينفرع عن هذا ثقب الرأى وجودة
الفطنة والاصابة وصدق الظن والنظر للعواقب ومصالح
النفس ومجاهدة الشهوة وحسن النياسة والتدبير
واقتران الفضائل وتجنب الرذائل وقد اشرنا الى مكانة منه
صلى الله تعالى عليه وسلم وبلوغه منه ومن العلم الغاية التي
لم يبلغها بشر سواه واذ جلاله محله من ذلك وما تفرع منه
متحقق عند من تتبع مجاري احواله واطراد سيره وطالع جوامع
كلامه وحسن شمائله وبدائع سيره وحكم حديثه وعلمه
بما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة وحكم الحكماء وسير الامم
الخالية وايامها وضرب الامثال وسياسات الانام وتقرير
الشرايع وتأصيل الاداب النفيسة والشميم الحبيبة الى فنون العلم
التي اتخذها لها كلامه عليه السلام فيها فذوة وانشاء راحة
كالعبارة والطب والحساب والغرائب والنسب وغير ذلك
فما سبقت في معجزاته انشاء الله دون تعليم ولا مدراسة
ولا مطالعة كتب من تقدم ولا الجلوس الى علماء ثم بل باني

لم يعرف بشئ من ذلك حتى شرح الله صدره وابان امره
وعليه واقراء بعلم ذلك بالمطالعة والبحث من حاله ضرورة
وبالبرهان القاطعة على نبوته نظرا فلا تطول بسرد الاقاصيص
او حاد القضايا اذ مجموعها مالا يأخذه حصر ولا يحيط به
حفظ جامع وبحسب عقله كانت معارفه صلى الله تعالى عليه
وسلم الى سائر ما علمه الله واطلعه عليه من علم ما يكون
وما كان وعجائب قدرته وعظيم ملكوته قال الله تعالى وعلمك
ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما حادث العقول
في تقرير فضله عليه وخرست الاسن دون وصف يحيط
بذلك او ينهي اليه فصل واما الحكم والاحتمال والعفومع
القدرة والصبر على ما يكره وبين هذه الالقاب فرق فان الحكم
حالة توفرو ثبات عند الاسباب المحركات والاحتمال حبر
النفوس عند الالام والمؤذيات ومثلها الصبر ومعانيها متفان
واما العفو فهو ترك المواخذة فهذا كله مما ادب الله به نبيه محمدا
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خذ العفو وامر بالعرف الاية

وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزلت هذه الاية
سال جبريل عن نأويلها فقال له حتى اسال العالم ثم ذهب فانه
فقال يا محمد ان الله يامر بك ان فصل من قطعك وتعطي من
حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال له واصبر على ما اصابك
الاية وقال فاصبر كما صبرا ولو العزم من الرسل وقال وليعفو
وليصفحوا الاية وقال ولئن صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور
ولا يخفاء بما يؤثر من حمله واحتماله وان كل حليم قد عرفت
سنة ذلة وحفظت عنه هفوه وهو صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يزيد مع كثرة الاذى الا صبرا ولا على اسراف الجاهل
الاحلما حدثنا القاضي ابو عبد الله محمد بن علي الثعلبي
وغیره قالوا حدثنا محمد بن عتاب حدثنا ابو بكر بن وفد
القاضي وغيره حدثنا ابو عيسى حدثنا عبد الله حدثنا
يحيى بن يحيى حدثنا مالك بن شهاب عن عروة عن عائشة
قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين
امر من قطا لا اختار ابسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان

ابعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه
لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها وروى ان
النبي صلى الله عليه وسلم لما كسرت ربا عتبه وشج وجهه
يوم احدث ذلك على اصحابه شديدا وقالوا لودعوت
عليهم فقال اني لم ابعث لمانا ولكني بعث داعيا ورحمة اللهم
اهد قومي فانهم لا يعلمون وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه
انه قال في بعض كلامه يا ايها الناس يا رسول الله لقد دعا
نوح على قومه فقال رب لا تذر على الارض الاية ولودعوت
علينا مثلنا لهلكا من عند اخرنا فلقد وطئ ظهرك وادى
وجهك وكسرت ربا عتبك فابيت ان نقول الا خيرا فقلت
اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قال القاضي ابوالفضل
رضي الله تعالى عنه انظر ما في هذا القول من جماع الفضل
ودرجات الاحسان وحسن الخلق وكرم النفس وغاية الصبر
والحلم اذ لم يقتصر صلى الله تعالى عليه وسلم عن التكوت
عنهم حتى عفى ثم استغفر عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم فقال

اغفر

اغفرا واهد ثم اظهر سبب الشفقة والرحمة بقوله لقومي ثم
اعتذر عنهم بجهلهم فقال فانهم لا يعلمون ولما قال له الرجل اعد
فان هذه فستة ما اريد بها وجه الله لم يزد في جوابه ان بين له
ما جعله ووعظ نفسه وذكرها بما قال له فقال وبجك فمن بعد
ان لم اعد لخت وخسرت ان لم اعدل ونهى من اراد من الضحابة
قله ولما قصدى له غدرت بن الحادث ليغتك به رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مستند تحت شجرة وحده قائلا والله
قاتلون في غزاة فلم يثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الا وهو قائم والسيوف بصلت في يده فقال من يمنعك مني
فقال الله فسقط السيف من يده فاخذه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وقال من يمنعك مني قال كن خيراخذ فتركه وعفى عنه فجاء
الى قومه فقال جئتكم من عند خير الناس ومن عظم خبره في
العفو عفوهم عن اليهودية التي سمته في الشاة بعد اعترافها
في الصحيح من الرواية وانه لم يؤخذ ليدي بن الاعصم اذ سحره
وقد اعلم به واوحى اليه بشر امره ولا عتب عليه فضلا

عن معاينه وكذلك لم يواحد عبد الله بن ابي واشباهه من
المنافقين بعظيم ما نقل عنهم في جهه قولاً وفعلاً بل قال لمن
اشاء يقتل بعضهم لا يحدث ان محمداً يقتل اصحابه وعن انس
قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد غليظ
الحاشية فجذبه اعرابي بردائه جبهه شديده حتى اثرت حاشية
البرد في صفحة عاتقه ثم قال يا محمد احمل لي على بعيري هذين من
مال الله الذي عندك فانك لا تحمل لي من مالك ولا من مالي
ايك فسكت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال المال مال
الله وانا عبده ثم قال وبفاد منك يا اعرابي ما فعلت بي
قال لا قال لم قال لانك لا تكافي بالنسيئة النسيئة فضحك
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر ان يحمل له على بعير
شعير وعلى الاخر فرقات عايشة رضي الله تعالى عنها ما ربه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متصراً من مظلمة ظلمها
قط ما لم تكن حرمة من محارم الله وما ضرب بيد شيئا قط
الا ان يجاهد في سبيل الله وما ضرب خادماً ولا امرأة وجحاً

اليه برجل قليل هذا اراد ان يقتلك فقال له النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لن نزاع لن نزاع ولو اردت ذلك لم تسلط علي
وجاءه زيد بن معينة قبل اسلامه يتقاضاه ديناً عليه
فجذ ثوبه عن منكبيه واخذ بمجامع ثيابه واغلق له ثم قال انكم
يا بني عبد المطلب مطل قاتله عمر وشدة دله في القول والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ينبتهم فقال رسول الله صلى الله
انا وهو كما الى غير هذا منك اخرج يا عمر تأمرني بحسن القضاء
وتأمره بحسن التقاضي ثم قال له قد بقي من اجله ثلاث
وامر عمر يقضيه ماله ويزيد عشرين صاعاً ما دونه
فكان سبباً لسلامه وذلك انه كان يقول ما بقي من علامات
النبوة شيء الا وقد عرفتها في محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا
اثنين لم اخبرهما بسبق حمله جهله ولا بزيده شدة ليجعل الاحكام
فاخبره بهذا فوجده كما وصف والحديث عن حمله صلى الله تعالى
عليه وسلم وصبره وعفوه عند القدرة اكثر من ان تأق عليه
وحسبك ما ذكرناه ما في الصحيح والمصنفات الثابتة

الى ما بلغ متواترا مبلغ اليقين من صبره على مقاساة قهرش واذ
الجاهلية ومصابرة الشداد الصعبة معهم الى ان اظهره الله عليهم
وحكمه فيهم وهم لا يشكون في استيصال شافهم وابادة
خضرائهم فما زاد على ان عفي وصفه وقال ما تقولون اني فاعل
بكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم فقال قول كما قال اخي يوسف
لا تريب عليكم اليوم الالة اذهبوا فانتم الطلقاء وقال انشروا
مبط ثمانون رجلا من التبعية صلاة الصبح ليقتلوا رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذوا فاعنفهم رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فانزل الله تعالى وهو الذي كفنا بيدهم عنكم
الالة وقال لا يسيان وقد سبق اليه بعد ان جلب اليه
الاحزاب وقتل عمه واصحابه ومثلهم ففعا عنه ولاطفه
في القول ويحك يا باسفيان ألم يأن لك ان تعلم انه لا اله
الا الله فقال يا بني انت واخي ما اجملك واوصاك واكرمك
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابعد الناس غضبا
واسرعهم رضا صلى الله تعالى عليه وسلم فصل واما الجود

والكرم

والكرم والتخا والسماحة ومعانيها متفارية وقد فرغ
بعضهم بينهما بفروق ففعلوا الكرم الانفاق بطيب النفس فيما
يعظم خطره ونفعه وسموه ايضا حربة وهو صد الذلة والتمانة
التخافي عما يستحقه المرؤ عند غيره بطيب نفس وهو صد الشكامة
والتخا سهولة الانفاق وتجنب اكتساب ما لا يجود وهو الجود
وهو ضد التقين فكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يوارى
في هذه الاخلاق الكريمة ولا يبارى بهذا وصفه كل من عرفه
حدثنا القاضي الشهيد ابو علي الصدي في رحمه الله حدثنا
القاضي ابو الوليد الباجي حدثنا ابو ذر الهروي حدثنا
ابو الهيثم الكشي عن ابى محمد السرخسي وابو اسحق البجلي
قالوا حدثنا ابو عبد الله العزيري حدثنا البخاري حدثنا
محمد بن كثير انا سفيان عن ابن المنكدر قال سمعت جابر بن
عبد الله يقول ما سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا
فقال لا وعن انس وسهل بن سعد مثله وقال ابن عباس
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس بالخير وجود

ما كان في شهر رمضان وكان اذ النبي جبريل عليه السلام اجود
بالخير من الریح المرسلة وعن ائمة رجال سألوه فاعطاه غلابين
جبلين فرجع الى بلد فقال سلموا فان شهدا يعطى عطاء من لا
يخشى فاقة واعطى غير واحد مائة من الابل واعطى صفوان
مائة ثم مائة ثم مائة وهذه كانت حاله صلى الله تعالى عليه
وسلم قبل ان يبعث وقد قال له ورقة انك تحمل الكل وتكسب
المعدوم ورد على هواذن سبا ياها وكانوا سنة الاف
واعطى العباس من الذهب ما لم يطق حمله وحمل اليه تسعون
الف درهم فوضعت على حصر ثم قام اليها يقسمها فارد سائلا
حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى شئ ولكن اتبع
على فاذا جاءنا شئ قضينا فقال له عمر ما كلفك الله ما لا
تقدر عليه فكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فقال
رجل من الانصار يا رسول الله انفق ولا تخف من ذى العرش
اقالا لا يقسم صلى الله تعالى عليه وسلم وعرفا البشر في وجهه
وقال بهذا امرت ذكره الترمذى وذكر عن معوذ بن عفره انبت

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقناع من رطب يريد طبعا و
اجر زغب يريد قنفا فاعطاني مئتي كفيه حلبا وذهبا قال انك كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدخر شيئا الفداء والخير لوجود
وكرمه صلى الله تعالى عليه وسلم كثير وعن ابي هريرة قال ان
رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسأله فاستألفه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نصف وسبق فجاء الرجل
بتقاضاه فاعطاه وسقا وقال نصفه قضاء ونصفه نائل
فصل واما الشجاعة والنجدة والشجاعة فضيلة قوة الغضب
وانقيادها للعقل والنجدة ثقة النفس عند استرسالها الى الموت
حيث يحمد فعلها دون خوف وكان صلى الله تعالى عليه وسلم
منهما بالمكان الذي لا يجمل قد حضر المواقف الصعبة وفر الكفاة
والابطال عنه غير مرة وهو ثابت لا يبرح ومقبل ولا يترخ
وما شجاع الا وقد احصيت له قوة وحفظت عنه جولة سواء
صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا ابو علي الجبائي وفيما كتب الي
حدثنا القاضي سراج حدثنا ابو محمد الاصيلي حدثنا ابو زيد

الفقيه حدثنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسماعيل حدثنا ابن
بشاد حدثنا عند رحدثنا شعبة عن ابى اسحق سمع البراء وساله
رجل اقررتم يوم حنين عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقر ثم قال
لقد رايت على بغلته البيضاء وابوسفيان اخذ بلجامها والنبى
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا النبى لا كذب وزاد غيره انا
ابن عبدالمطلب قيل فما رى يومئذ احد كان اشد منه وقال
غيره نزل النبى صلى الله تعالى عليه عن بغلته وذكر مسلم
عن العباس قال فلما التقى المسلمون والكفار ولّى المسلمون
مدبرين فطفق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركض
بغلته نحو الكفار وانا اخذ بلجامها اكفها اردة ان لا تسرع
وابوسفيان اخذ بركابه ثم فادى بالمسلمين الحديث وقيل
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه اذا غضب ولا يفض
الا لله لم يقم لغضبه شئ وقال ابن عمر ما ريت اشجع ولا اتجد
ولا اجود ولا ارضى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وقال على رضى الله تعالى عنه انا كما اذا حى البأس وبروى
اسند البأس واحمرت الحدف اتقيا برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فما يكون احد اقرب الى العدو منه ولقد رايتنى
يوم بدر ونحن نلوز بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
اقربنا الى العدو وكان من اشد الناس يومئذ بأساً وقيل كان
الشجاع هو الذى يقرب منه صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا دنا العدو ولقربه منه وعن انس كان النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم احسن الناس واجود الناس واجمعهم لقد فرغ اهل
المدينة ليلة فاطمى قبل الصوت فنلقاهم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم راجعا قد سبغهم الى الصوت واستبرا الخير
على فرس لابي طلحة عري والسيف فى عنقه وهو يقول لن ترعوا
وقال عمران بن حصين ما لقي صلى الله تعالى عليه وسلم كتيبة الا
كان اول من يضرب ولما راه ابي بن خلف يوم احد وهو يقول
ابن محمد لا ينجوت ان نجوا وقد كان يقول للنبى صلى الله تعالى
عليه وسلم حين اقتدى يوم بدر عندى فرس اعلقها كل يوم

فرقا من ذرة اقلت عليها فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انا اقلتك ان شاء الله فلما رآه يوم احد شد ابي على فرسه
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعترضه رجال من المسلمين
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا اى خلوا طريقه وتناول
حرية من الحارث بن الصمة وانتفض بها انتفاضة نظائر الشمر
عن ظهر البعير اذا انتفض ثم استقبله النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قطعته في عنقه طعنة تداد منها عن فرسه مرارا
وقيل بل كسر ضلعا من اضلاعه فرجع الى فريش يقول قتلني محمد
وهو يقولون لا بأس بك فقال لو كان ما بي بجميع الناس لقلهم
البسر فد قال انا اقلتك والله لو بصق على لقتلني فمات بسرف
في قفولهم الى مكة ففضل واما الخياء والاعضاء فالخياء رقة
تغترى وجه الانسان عند فعل ما يتوقع كراهته او ما يكون
تركه خيرا من فعله والاعضاء النفاق لما يكره الانسان
بطبيعته وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس
حياء واكثرهم عن الموراث اغضاء قال الله تبارك وتعالى

انذكم

ان ذككم كان يؤذى النبي فيسجنى منكم الامة حد ثنا ابو محمد
بن عتاب رحمه الله بقراء في حد ثنا ابو القاسم حاتم ابن محمد
حد ثنا ابو الحسن القاسم حد ثنا ابو زيد المروزي حد ثنا
محمد بن يوسف حد ثنا محمد بن اسماعيل حد ثنا عبدان حد ثنا
عبد الله انا شعبة عن قتادة سمعت عبد الله مولى انس عن
ابي سعيد اخذ دى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اشد حياء من العذراء في خدرها وكان اذا كره شيئا عرفناه
في وجهه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لطيفا بالبشرة رقيق
الظاهر لا يشافه احدا بما يكرهه حياء وكرم نفس وعن عائشة
رضي الله تعالى عنها كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بلغه
عن احد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا ولكن يقول
ما بال اقوام يصنعون او يقولون كذا ينهى عنه ولا يسمي فاعله
وروى انس انه دخل عليه رجل به اثر صفرة فلم يقل له شيئا
وكان لا يواجه احدا بما يكره فلما خرج قال لو قلتم له بفعل
هذا وروى بنزعهما قالت عائشة في الصحيح لم يكن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً بالأسواق
ولا يجزى بالسبئية السبئية ولكن يعفو ويصفح وقد حكى
مثل هذا الكلام عن التوراة من رواية ابن سلام وعبد الله بن
عمرو بن العاص وروى عنه أنه كان من حياته لا يثبت بصره في
وجه أحد وأنه كان يكنى عما اضطره الكلام اليه مما يكره وعن
عائشة ما رايت فرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قط فصل وأما حسن عشرته وأدبه وبسط خلقه صلى الله
تعالى عليه وسلم مع اصناف الخلق فبحيث انتشرت به الاجناد
الصحيحة قال علي رضي الله تعالى عنه في وصفه صلى الله
تعالى عليه وسلم كان اوسع الناس صدراً واصدق الناس
لهجة والينهم عريكة واكرمهم عشرة حدثنا ابو الحسن علي بن
شرف الانطاقي فيما اجازينه وقراءته على غيره قال حدثنا
ابو اسحق الجبال حدثنا ابو محمد النخاسي حدثنا ابن الاعراب
حدثنا ابوداود حدثنا هشام ابومروان ومحمد بن المثنى قال
حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي قال سمعت مجيب بن كثير

يقول

يقول حدثني محمد بن عبد الرحمن بن اسعد بن زرارة عن
قيس بن سعد قال زادنا رسول الله تعالى عليه وسلم وذكر
قصة في آخرها فلما اراد الانصراف قرب له سعد حماراً وطأ
عليه بقطيفة فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم قال سعد يا قيس اصحب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال قيس فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اركب فابيت فقال اما ان تركب واما ان تنصرف
فانصرفت وفي رواية اركب اما حي فان صاحب الدابة اولى بقدرها
وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يؤلفهم ولا ينفهم ويكرم كل كرم
قوم ولية عليهم ويخدر الناس ويخترس منهم من غير ان يطوى
عن احد منهم بشرة ولا خلقه ينفقد اصحابه ويعطى كل جلساءه
نصيبه لا يحب جلبه ان احداً كرم عليه منه جالساً او
قارباً له حاجة صابرة حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأل له حاجة
لم يرده الا بها او بميسور من القول وقد منع الناس بسطه
وخلق فضار لهم ابا وصار واعده في الحق سواء بهذا وصفه ابن



ابى هالة قال وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ
ولا غليظ ولا سحاب ولا فحاش ولا عياب ولا مداح يتغافل
عما لا يشئ ولا يوبس منه وقال الله تعالى فما رحمة من الله لت
لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك وقال ادفع بالتي
هي احسن الائمة وكان يجيب من دعاء ويقبل الهدية ولو كانت كراعا
وبكا في عليها وقال انس خدمت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عشر سنين فما قال لي اف قط وما قال لي شئ صنعته
لم صنعته ولا شئ تركته لم تركته وعن عائشة رضى الله عنها
ما كان احدا حسن خلفا من رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما دعاه احد من اصحابه ولا اهل بيته الا قال لبيك وقال
جرير بن عبد الله ما جئني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
منذ اسلمت ولا راى الا يتسهم وكان بما ذبح اصحابه ويخالطهم
ويجادهم ويداعب صبيانهم ويجلسهم في حجره ويحجب دعوة
العبد والحر والامة والمسكين ويعود المرضى في فصي المدينة
ويقبل عذر المعتذر قال انس ما التقم احدا من رسول الله صلى الله

تعالى عليه

تعالى عليه وسلم فيخني راسه حتى يكون الرجل هو الذي ينحى راسه
وما اخذ احد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الاخر ولم ير مقدما
ركبته بين يدي جليسه وكان يبدء من لقيه بالسلام ويبدء صحابا
بالمصافحة ولم يرفط ما دار عليه بين اصحابه حتى يفضق بها على احدكم
من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالسادة التي تحته
ويعزم عليه في الجلوس عليها ان ابى وبكى اصحابه ويدعوهم
يا احبا سماهم تكرمهم لهم ولا يقطع على احد حديثه حتى يتجاوز
فيفطعه بنى او قيام ويروى بانتهاء او قيام ويروى انه كان
لا يجلس اليه احد وهو يصلي الا خفف صلاته وساله عن
 حاجته فاذا فرغ عاد الى صلاته وكان اكثر الناس بسماء وطيبهم
نفسا ما لم ينزل عليه قران او يعظ او يحطب قال عبد الله بن
الحادث ما رايت احدا اكثر بسماء من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وعن انس كان خدام المدينة يا تون رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى الغداة بائنههم فيها الماء
فما يؤتى بانية الا غمس يده فيها وربما كان ذلك في الغداة الباردة

يريدون به التبرك فصل واما الشفقة والرافة والرحمة بجميع
الخلق فقد قال الله تعالى فيه عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
قال بعضهم من فضله عليه السلام ان الله اعطاه اسمين من
اسماء فقال بالمؤمنين رؤوف رحيم وحكى نحوه الامام ابو بكر
بن فورك حدثنا الفقيه ابو محمد عبد الله بن محمد الحنفي بقرائه
عليه قال حدثنا امام الحرميين ابو علي الطبري حدثنا عبد القافر
الفارسي حدثنا ابو احمد الجلودي حدثنا ابراهيم بن سفيان
حدثنا مسلم بن الحجاج حدثنا ابو الطاهر انبانا ابن وهب ان
يونس عن ابن شهاب قال غزا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم غزوة وذكر حيننا قال فاعطى صفوان بن امية مائة
من النعم ثم مائة ثم مائة قال ابن شهاب حدثنا سعيد بن
المسيب ان صفوان بن امية قال لقد والله اعطاني ما اعطاني
وهو بغض الخلق الى فما زال يعطيني حتى انه لا يحب الخلق الى وروى
ان اعرابيا جاء يطلب منه شيئا فاعطاه ثم قال احسنت اليك

٩٤ قال الاعرابي لا ولا اجملت فغضب المسلمون وقاموا اليه
فاشار اليهم ان كفوا ثم قام ودخل منزله فارسل اليه وزاده
شيئا وقال احسنت اليك قال نعم فجزاك الله من اهل وعشيرة
خير فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك قلت ما قلت
وفي نفس اصحابي من ذلك شئ فان اجبت فقل بين ايديهم ما قلت
بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك فقال نعم فلما كانت
الغدا والعشي جاء فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا الاعرابي
قال ما قال فردناه فرغم انه رضى اكدلك قال نعم فجزاك الله من
اهل وعشيرة خيرا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم مثلي ومثل
هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزيدها
الا نفورا فناداهم صاحبها خلوا بيني وبين نافتي فاني ارفق
بها منكم واعلم فتوجه لها بين يديها فاخذها من قام الارض
فردها حتى جاءت واستناخت وشد عليها رجلها واستوى
عليها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتهم دخل
النار وروى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يبلغني

احد منكم عن احد من اصحابي شيئا فاني احب ان اخرج اليكم
وانا سليم الصدر ومن شفقه على امته علي السلام تخفيفه
وسهله عليهم وكراهته اشيا وخافته ان تفرض عليهم كقوله لولا
ان اثق على امتي لا مرتهم بالسواك عند كل وضوء وخير صلاة
القبل ونهيه عن الوصال وكراهته دخول الكعبة لثلاثين مرة
لربه ان يجعل سببه ولعنه لهم رحمة بهم وانه يسمع بكاء الصبي
فيجوز في صلاته ومن شفقه صلى الله تعالى عليه وسلم ان دعا
ربه وعاهده فقال ايما رجل سببه اولعته فاجعل ذلك له
زكاة ورحمة وصلاة وطهورا وقرية تقربها اليك يوم القيمة
ولما كذب قوم جاده جبريل علي السلام فقال ان الله قد سمع قول
قومك لك وما ردوا عليك وقد امر ملك الجبال لتامره بما شئت
ان اطبق عليهم الاخشاب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بل ارجوا ان يخرج الله من اصلاهم من يعبد الله وحده لا يشرك
به شيئا وروى بن المنكدر ان جبريل علي السلام قال للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ان الله امر السماء والارض والجبال ان تطيعك

فقد

فقال اوخر عن امتي لعل الله ان يبوب عليهم قالت عابشة ما
خبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الا اختار
ابسرهما وقال ابن مسعود كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يتخولنا بالموعظة فخافة السامة علينا وعن عابشة انها ركبت
بعيرا وفيه صعوة فجعلت تردة فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عليك بالرفق فصل واما خلقه صلى الله تعالى عليه
وسلم في الوفاء وحسن العهد وصلة الرحم فحدثنا القاضي
ابوعا مر محمد بن اسماعيل بقراني عليه قال ثنا ابو بكر محمد بن محمد
ثنا ابو اسحق الجبال ثنا ابو محمد بن الخاس ثنا ابن الاعراب ثنا
ابوداود ثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن سنان ثنا ابراهيم بن
طهمان عن بديل عن بديل عن عبد الكريم عن عبد الله بن
شفيق عن ابيه عن عبد الله بن ابي الحساء قال بايع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بيع قبل ان يبعث وبقيت له بقية
فوعده ان اتبه بها في مكانة فسيه ثم ذكرت بعد ثلاث
فجئت فاذا هو في مكانة فقال يا فتى لقد شفقت على قاهها منذ

ثلاثة انتظرك وعن انس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا اتى بهدية قال اذهبوا الى بيت فلانة فانها كانت صدقة
لخديجة انها كانت تحب خديجة وعن عائشة رضي الله تعالى عنها
انها قالت ما عزت على امرأة ما عزت على خديجة لما كنت اسمعه
بذكرها وان كان ليذبح الشاة فبهديها الى خلائها واستاذنت
عليه اختها فارناح اليها ودخلت عليه امرأة فشر لها واحسن
السؤال عنها فلما خرجت قال انها كانت تاتينا ايام خديجة وان
حسن العهد من الايمان ووصفه بعضهم فقال كان يصل ذوق
رحم من غير ان يوترهم على من هو افضل منهم وقال صلى الله
تعالى عليه وسلم ان آل بني فلان ليسوا لي باولياء غير ان لهم
رحما سابلها ببلالها وقد صلى الله تعالى عليه وسلم بامامة
ابنة ابنته زينب بجملها على عاتقه فاذا سجد وضعها واذا
قام حملها وعن ابي قتادة قال وفد وفد للجاشي فقام النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بخد مهم فقال له اصحابه تكفيك
فقال لهم كانوا الا اصحابنا مكرمين واني احب ان اكا فيهم ولما جئ

بناخته

بناخته من الرضاغة الشيا في سبي هواذن وتعرفت له بسط لها
رداه وقال لها ان اجبت فمت عندي مكرمة حجة او متعتك
ورجعت الى قومك فاخترت قومها وقال ابو الطفيل رابت
النبي صلى الله تعالى وانا غلام اذا قبلت امرأة حتى دنت منه فبسط
لها رداه فجلست عليه فقلت من هذه قالوا امه التي ارضعته
وعن عمرو بن السائب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان جالسا يوما فاقبل ابوه من الرضاغة فوضع له بعض ثوبه
فقعد عليه ثم اقبلت امه فوضع لها ثوبه من جانبته الاخر
فجلست عليه ثم اقبل اخوه من الرضاغة فقام رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاجلسه بين يديه وكان يبعث الى
ثوبية مولاة ابي لهب مرضعته وكسوة فلما ماتت سال من يفي
من قريتها فقيل لا احد وفي حديث خديجة رضي الله تعالى عنها
انها قالت له صلى الله تعالى عليه وسلم ابشر فوالله لا يخرئك
الله ابدا انك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقرى
الضييف وتعين على نوائب الحق فصل واما تواضعه صلى الله

تعالى عليه وسلم على علو منصبه ورفعة رتبته وكان اشد
الناس تواضعا وافهم كبرا وحسبك انه خير بين ان يكون
نبيا ملكا او نبيا عبدا فاخارا ان يكون نبيا عبدا فقال له
اسير اقبل عند ذلك فان الله قد اعطاك بما توضع له انك
سيد ولد ادم يوم القيمة واول من تتشقا لارض عنه واول
شافع ثنا ابو الوليد بن العواد الفقيه رحمه الله بقرآني عليه
في منزله بقرطبة سنة سبع وخمسين مائة قال ثنا ابو علي ^{فظ} الحافظ
ثنا ابو عمر ثنا ابن عبد المؤمن ثنا ابن داسية ثنا ابو داود ثنا
ابو بكر بن ابي شيبة ثنا عبد الله بن نمير عن سمر عن ابي العيص
عن ابي العديس عن ابي مرزوق عن ابي غالب عن ابي اريانة قال
خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متوكئا على عصي
فقمنا له فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم بعظم بعضها بعضها
وقال فما انا عبد اكل كما ياكل العبد واجلس كما يجلس العبد وكان
يركب الحمار ويردف خلقه ويعود المساكين ويجالس الفقراء
ويجيب دعوة العبد ويجلس بين اصحابه فخلطوا بهم حيث

ما انتهى

ما انتهى به المجلس جلس وفي حديث عمر عنه لا نظروني كما اطرت
النصارى ابن مريم فما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وعن انس
ان امرأة كان في عقلها شئ فجاءته فقالت ان لي اليك حاجة
قال اجلسي يا اتم فلان في اي طرف المدينة شئت اجلس اليك حتى
افضي حاجتك قال فجلست فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اليها حتى فرغت من حاجتها قال انس كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يركب الحمار ويجيب دعوة العبد وكان يوم ي
قرطبة حمار مخطوم بجبل من ليف عليه اكاف قال وكان يدعى
الخيزر الشعير والاهالة السخنة فيجيب قال وجح صلى الله تعالى
عليه وسلم على رحل رث وعليه قطيفة ما شاوى اربعة
دراهم فقال اللهم اجعل رجلا رياء فيه ولا سمعة هذا وقد
فتحت عليه الارض واهدي في حجه ذلك مائة بدنة ولما فتحت
عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله رأسه
حتى كاد يسر فادته تواضعا لله تعالى ومن تواضعه صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله لا تفضلوني على بوش بن سفي ولا تفضلوا

بين الانبياء ولا تخبروني على موسى ونحن احو بالمشك من ابراهيم
ولوليت ما لبث يوسف في السجن لاجبت الداعي وقال للذي قال
له يا خير البرية ذلك ابراهيم وسيا في الكلام على هذه الاحاديث
بعد هذا ان شاء الله تعالى وعن عائشة والحسن وابي سعيد
 وغيرهم في صفته صلى الله تعالى عليه وسلم وبعضهم يزيد على
بعض كان في بيته في مهنة اهل بيته وعلى ثوبه ويحلب شاة ويرفع
ثوبه ويخسف نعله ويخدم نفسه ويقم البيت وينعل البعير
ويغلف ناضجه ويأكل مع الخادم ويعجن معها ويحمل بضاعته
من السوق وعن انس ان كانت الامة من اماء اهل المدينة لتأخذ
بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتطلق به حيث
شأن حتى يقضى حاجتها ودخل عليه رجل فاصابته من هيبته
وعده فقال له هون عليك فاني لست بملك انما انا ابن امرأة
من قريش تأكل القديد وعن ابي هريرة دخلت السوق مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فاشترى سراويل وقال للوزان
ذن وارجح وذكر القصة قال فويث الى يد النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم يقبلها فحذب يده وقال هذا فعله الا عاجم بملوكها
ولست بملك انما انا رجل منكم ثم اخذ السراويل فذهبت لاجله
فقال صاحب الشيء احو يحمله فصل واما عدله صلى الله تعالى
عليه وسلم وامانته وعفته وصدقه لهجة فكان صلى الله
تعالى عليه وسلم آمن الناس واعدل الناس واعف الناس
واصدقهم لهجة منذ كان اعترف له محاروه وعداءه وكان
يسمى قبل نبوته الامين قال ابن اسحق كان يسمى الامين بما جمع الله
فيه من الاخلاق الضالحة وقال تعالى مطاع ثم امين اكثر المفسرين
على انه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولما اختلفت قريش ونخابة
عند بناء الكعبة فمن يضع الحجر حكموا اول داخل عليهم فاذا بالنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم داخل وذلك قبل نبوته فقالوا هذا
محمد هذا الامين فدرينا به وعن الربيع بن خيثم كان يخاطب
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجاهلية قبل
الاسلام وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله ان
لامين في السماء امين في الارض ثنا ابو علي الصد في الحافظ

بقراني عليه ثنا ابو الفضل بن خيرون ثنا ابو يعلى بن زوج الحرة
ثنا ابو علي السجستاني ثنا محمد بن محبوب المروزي حدثنا ابو عيسى
الحافظ ثنا ابو كريب ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن ابي
اسحق عن ناجية بن كعب عن علي بن ابي جهل قال للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب بما حثت به فانزل
الله فانهم لا يكذبونك الاية وروى غيره لا نكذبك وما انت
عندنا بمكذب وقيل ان الاخضر بن شريق لقي ابا جهل يوم بدر
فقال له يا ابا الحكم ليس هنا خبري وغيرك يبيع كلامنا نخبر في
عن محمد صادق ام كاذب فقال ابو جهل والله ان محمدا الصادق
وما كذب محمد قط وسال هرقل عنه ابا سفيان فقال هل كنتم
تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قال لا وقال النضر بن
الحارث لقريش قد كان محمد فيكم غلاما حدثنا ارضاكم فيكم
واصدقكم حديثا واعظكم امانة حتى اذا دايمتم في صدغيه
الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحرا لا والله ما هو بامر
وفي الحديث عنه ما لمست يده يدا امرأة قط لا يملك رفقها

وفي حديثه

وفي حديث علي في وصفه عليه السلام اصدق الناس لهجة
وقال في التصحيح ويحك فمن بعدل ان لم يعدل خبت وخسرت ان
لم يعدل قالت عابشة ما خبت رسول الله صلى الله تعالى عليه
في امرين الا اختارا يسرها ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد
الناس منه قال ابو العباس المهر دق سم كسرى يامه فقال
يصلح يوم الريح للنوم ويوم الغيم للصيد ويوم المطر للشرب
واللهو ويوم الشمس للعلاج قال ابن خالويه ما كان اعرفهم
بسياسة دنياهم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن
الآخرة هم غافلون ولكن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
جزأ مناره ثلاثة اجزاء جزء لله وجزأ لاهله وجزأ لنفسه
ثم جزأ جزأه بينه وبين الناس فكان يستعين بالخاصة على
العامة ويقول ابلغوا حاجة من لا يستطيع ابلاغه فانه
من ابلغ حاجته من لا يستطيع امنه الله يوم الفرع الاكبر وعز
الحسن كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ياخذ
احدا يعرف احدا ولا يصدق احدا على احد وذكر ابو جعفر الطبري

عن علي عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما همت بشئ مما كان اهل
الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك يحول الله بيني وبين ما اريد
من ذلك ثم ما همت بسوء حتى اكرمني الله برسالته قلت ليلة
لعلام كان يرعى معي لو ابصرت لي غني حتى ادخل مكة فاسمر بها
كما سمر الشباب فخرجت لذلك حتى جئت اول دار من مكة سمعت
غرفا بالدفوف والمزامير لمرش بعضهم فجلست انظر فضرب على
اذني ففتت فما ابغطني الا مسر الشمس فرجعت ولم افض شيئا
ثم عراني مرة اخرى بعد ذلك ثم لم اهر بعد ذلك بسوء فصر
واما وقاره صلى الله تعالى عليه وسلم وصيته وتودته ومروته
وحسن هديه فحدثنا ابو علي الجبائي الحافظ اجازة وعارضه
بكتابه قال ثنا ابو العباس الدلاقي ابنا ابو ذر الهروي انا ابو
عبد الله الوراق ثنا اللؤلؤي ثنا ابو داود ثنا عبد الرحمن
بن سلام ثنا حجاج بن محمد عن عبد الرحمن بن ابي الزباد عن
عمر بن عبد العزيز عن بن وهيب قال سمعت خارجة بن زيد
يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوفر الناس في مجلسه

لا يكاد يخرج شيئا من اطرافه وروى ابو سعيد الخدري كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جلس في المجلس
احبني بيديه وكذلك كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اكثر جلوسه محبنا وعن جابر بن سمرة انه تربع وربما جلس
الفرفصا وهو في حديث قبلة وكان كثير السكوت لا يتكلم في غير
حاجة يعرض عن تكلم بغير حيل وكان ضحكة ينسها وكلامه
فضلا لا فضول ولا تقصير وكان ضحك اصحابه عنده النيم
توقير له واقداء به مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وامانة
لا ترفع فيه الاصوات ولا توبن فيه الحرم اذا تكلم اطفأ جلساؤه
كانوا على رؤسهم الطير وفي صفته بخطوا تكفوا وبمشي هونا
كانوا يخط من صيب وفي الحديث الاخر اذا مشى شيئا مجتمعا
يعرف في مشيته انه غير غرض ولا وكل اي غير ضجر ولا كسل
وقال عبد الله بن مسعود ان احسن الهدى هدى محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم وعن جابر بن عبد الله كان في كلام رسول
الله تعالى عليه وسلم تزييل وتزييل قال ابن ابي هالة كان سكوت

على اربع على الحكم والحذر والتقدير والتفكر قالت عايشة
رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يحذث حديثا لوعده العاد احصاه وكان صلى الله تعالى عليه
وسلم يحب الطب والرايحة الحسنة ويستعملها كثيرا ويحفر
عليها ويقول حبب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت
فراة عيني في الصلاة ومن مروته صلى الله تعالى عليه وسلم نهيه
عن النخ في الطعام والشراب والامر بالاكل كل ما يلي والامر بالسواك
وانفا البراجم والد واجب واستعمال خصال الفطرة فصل وما
زهده في الدنيا فقد تقدم من الاخبار اثناء هذه السيرة ما يكي
وحسبك من تقلله منها واعراضه عن زهرتها وقد سبقت
اليه بخذا فيبرها وترادفت عليه فتوحها ان توفي صلى الله تعالى
عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودي في نفقة عياله وهو
يدعو ويقول اللهم اجعل رذقال محمد فونا ثنا سفيان بن
العاص والحسين بن محمد الحافظ والقاضي ابو عبد الله التيمي
قالوا ثنا احمد بن عمر قال ثنا ابو العباس الرازي قال ثنا

ابو احمد الجلودي ثنا ابن سفيان ثنا ابو الحسين مسلم بن
الحجاج ثنا ابو بكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الامث
عن ابراهيم عن الاسود عن عايشة قالت ما شبع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة ايام نبا عا من خبز بر حتى
مضى لسبيله وفي رواية اخرى من خبز شعير يومين متوالين
ولو شاء لا عطاء الله ما لا يخطر ببال وفي رواية اخرى ما شبع
ال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خبز بر حتى لقي الله
وقالت عايشة ما ترك رسول الله تعالى عليه وسلم دينارا
ولا درهما ولا شاة ولا بعيرا وفي حديث عمرو بن الحارث
ما ترك الاسلحة وبغلته وارضها جعلها صدقة قالت
عايشة ولقد مات وما في بيتي شئ ياكله ذوكيد الا شطر شعير
في رجلي وقال لي اني عرض على ان يجعل لي بطحاء مكة ذهبا فقلت
لا يا رب اجوع يوما واشبع يوما فاما اليوم الذي اجوع فيه
فا تضرع اليك وادعوك واما اليوم الذي اشبع فيه فاحمدك
واثني عليك وفي حديث اخر ان جبريل نزل عليه فقال له ان الله

يقربك السلام ويقول لك انجب ان اجعل هذه الجبال ذهبا و
تكون معك حيث ما كنتم فاطرق ساعة ثم قال يا جبريل ان الدنيا
دار من لا دار له ومال من لا مال له فذبحها من لا عقل له
فقال له جبريل بئسك الله يا محمد بالقول الثابت وعن عائشة
قالت ان كمال محمد لم يكت شهر ما نستو قد نزل ان هو الا النمر ولا
وعن عبد الرحمن بن عوف هلك رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ولم يشيع هو واهل بيته من خبر الشعير وعن عائشة
وابي امامة وابن عباس نحوه قال ابن عباس كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يبيت هو واهل الليالى المتتابعة
طاوبا لا يجدون عشاء وعن انس قال ما اكل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على اخوان قط ولا في سكرجة ولا
خبر له مرقق ولا رأى شاه سميطا قط وعن عائشة انما كان
فراشه الذي ينام عليه ادماحشوه ليف وعن حفصة كان
فراش رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته سمحا شبة
نشرين فينام عليه فثنتاه له ليلة باربع فلما اصبح قال ما فرشتوا

البيلة

البيلة فذكر ناله ذلك فقال رده وبعاله فان وطأته منعني
البيلة صلاتي وكان ينام احبانا على سرير مرسل لشرط حتى
يؤثر في جنبه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عائشة قالت
لم يثل جوف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شبعافط ولم يث
شكوى الى احد وكانت الفاقة احب اليه من الغنى وان كانت
لبضل جابعا يلبث طول ليلته من الجوع فلا يمنعه صيام يومه
ولو شاء سال ربه جميع كوز الارض وثمارها ورغد عيشها
ولقد كنت ابكي له رحمة مما ادى به وامسح بيدي على بطنه
ما به من الجوع واقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا ما يغفرك
فيقول يا عائشة مالي وللدنيا اخواني من اولى العزم من الرسل
صبروا على ما هو اشد من هذا فمضوا على جاهلهم فقد مواعلي
رهبهم فاكر ما بهم واجزل ثوابهم فاجد في استحي ان ترفقت
في معيشتي ان يقصر بي غدا ويزم وما من شئ هو احب
الي من اللخوق باخواني واخلائي قالت فما اقام بعد الاشهر
حتى توفي صلى الله تعالى عليه وسلم فصل واما خوف ربه

وطاعته له وشدة عبادته فعلى قد رعلمه بربه ولذلك قال
فيما حدثنا ابو محمد بن غناب قراءة سني عليه قال نبأ ابو القاسم
انظر ابليس ثنا ابو الحسن القاسمي ثنا ابو زيد المروزي ثنا
ابو عبد الله القريزي ثنا محمد بن اسماعيل ثنا يحيى بن بكير
عن الليث عن عقيل عن بن شهاب عن سعيد بن المسيب ان
ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا زاد
في روايتنا عن ابى عيسى الترمذي رفعه الى ابى ذر انى ارى
مالا تزون واسمع ما لا تسمعون اطت السماء وحق لها ان تبط
ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جنته ساجدا
لله والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما
تلذذتم بالنساء على الفراش ولخرجتم الى الصعدات تجرؤن
الى الله لورددت انى شجرة نعصد روى هذا الكلام وددت
انى شجرة نعصد من قول ابى ذر نفسه وهو اصح وفي حديث
المغيرة صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتفخت

قدماء وفي رواية كان يصلى حتى ترم قدماء فقبل له ان تكلف هذا
وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا
شكورا ونحوه عن ابى سلمة وابى هريرة وقالت عابثة كان عمل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ديمة واياكم يطبق ما كان
يطبق وقالت كان يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول
لا يصوم ونحوه عن ابن عباس وام سلمة وانس وقال كنت
لا اشاء ان تراه من ايل مصليا الا رايته مصليا ولا تاثما الا رايته
تاثما وقال عوف بن مالك كنت مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ليلة فاستنك ثم توضا ثم قام يصلى فمقت معه
فبده فاستفتح البقرة فلا يرباية رحمة الا وقف فقال ولا
يرباية عذاب الا وقف فتعوذ ثم ركع فكث بقدر قيامه يقول
سبحان ذى الجبروت والملكوت والعظمة ثم سجد وقال مثل ذلك
ثم قرأ آل عمران ثم سورة سورة يفعل مثل ذلك وعن حذيفة
مثله وقال سجد نحو ما من قيامه وجلس بين النجدة بين نحو
منه وقال حتى قرأ البقرة وآل عمران والنساء والمائدة وعن

عائشة قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بآية من القرآن
ليلة وعن عبد الله بن الشخير قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وهو يصلي ولجئته اذ يزكازير الرجل قال ابن ابى هالة كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتواصل الاخران دائم الفكرة
ليست له راحة وقال عليه السلام اني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة
وروى سبعين مرة وعن علي رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن سنة فقال المعرفة رأس مالي
والعقل أصل ديني والحب اساسي والشوق مركبي وذكر الله انبيسي
والثقة كثري والحزن رفيقي والعلم سلاحي والصبر ردائي والرضى
غنيتي والعجز فقري والزهد حرفتي البقين قوتي والصدق شفيعي
والطاعة جبي والجها دخلقي وقرعة عيني في الصلوة وفي حديث آخر
وثمره فؤادي في ذكره وغمي لأجل امتي وشوقي الى ربي فصل اعلم
وفقنا الله وابالك ان صفات جميع الانبياء والرسل صلوات الله
عليهم من كمال الخلق وحسن الصورة وشرف النسب وحسن الخلق
وجميع المحاسن هي هذه الصفة لانها صفة الكمال والكمال والناسم النبوي

والفضل

والفضل الجيع لهم صلوات الله عليهم اذ رتبهم اشرف الرتب
ودرجاتهم ارفع الدرجات ولكن فضل الله بعضهم على بعض
قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال ولقد
اختبرناهم على علم على العالمين وقد قال عليه السلام ان اول زمرة
يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم قال اخر الحديث على
خلق رجل واحد على صورة ابراهيم آدم عليه السلام طوله
سنون ذراعاً في السماء وفي حديث ابى هريرة رايته موسى
فاذا رجل ضرب رجل افقي كأنه من رجال شتوة ورايت عيسى
فاذا هو رجل ربعة كثير خيلاء الوجه احمر كما نما خرج من ديار
وقال في حديث آخر سبطن مثل السيف قال وانا اشبه ولد
ابراهيم به وقال في حديث آخر في صفة موسى كاحسن ما انت
راء من ادم الرجال وفي حديث ابى هريرة عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم ما بعث الله من بعد لوط نبيا الا في ذروة منقوشة
وبروي في ثروة اي كثرة ومتعة وحكي التزمذي عن قيادة
ورواه الدارقطني من حديث قيادة عن انس ما بعث الله نبيا

الاحسن الوجه حسن الصوت وكان بينكم احسنهم وجها
واحسنهم صوتا وفي حديث هرقل وسالتك عن نسبه
فذكرت انه فيكم ذونب وكذلك الرسل تبعث في انساب
قومها وقال الله تعالى في ايوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه
اواب وقال الله تعالى يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم
يبعث حيا وقال ان الله يبشرك بيحيى الى الصالحين وقال الله
تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحا وال ابراهيم وال عمران على
العالمين الاثنين وقال الله تعالى في نوح انه كان عبدا شكورا
وقال ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسيح الى الصالحين وقال
اني عبد الله انا في الكتاب الى قوله ما دمت حيا وقال يا ايها الذين
امنوا لا تكونوا كالذين اذوا موسى الاية قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان موسى رجلا حيا مستبرا ما يرى من جسده
شيئ استجاب الحديث وقال الله تعالى فوهب لي ربي حكما
وجعلني من المرسلين وقال في وصف جماعة منهم اني لكم رسول
امين وقال ان اخير من استأخرت القوى الامين وقال قاصبر

قاصبر

قاصبر اولو العزم من الرسل وقال ووهبنا له اسحق ويعقوب
كلاما هدينا الى قوله فهذا هم اقنوه فوصفهم باوصاف جمعة من
الصالح والهدى والاجنباء والحكم والنبوة وقال فبشرناه
بغلام عليهم حليم وقال ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم
رسول كريم الى امين وقال سجد في ان شاء الله من الصابرين
وقال في اسماعيل انه كان صادقا الوعد الاثنين وفي موسى انه
كان مخلصا وفي سليمان نعم العبد انه اواب وقال واذكر عبادنا
ابراهيم واسحق ويعقوب اولي الابدى والابصار الى الاخيار
وفي داود انه اواب ثم قال وشددنا ملكه واتيناه الحكم وفطر
الخطاب وقال في يوسف اجعلني على خزان الارض في حفيف
عليهم وفي موسى سجد في ان شاء الله صابرا وقال سجد في
ان شاء الله من الصالحين وقال في شعيب وما اريد ان
اخالفكم الى ما انتم اكم عنه ان اريد الاصلاح ما استطعت
وقال ولوطا اتيناه حكما وعلما وقال انهم كانوا يسارعون
في الخيرات الاية قال سفيان هو الحزن الدائم في اي كثيرة ذكر فيها

من خصالهم ومحاسن اخلاقهم الدالة على كمالهم وجاء من ذلك
في الاحاديث كثيرة كقوله انما الكريم بن الكريم بن الكريم بن الكريم
يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بن بني بن بني بن
بني وفي حديث اخر وكذلك الانبياء تنام عبودهم ولا تنام
قلوبهم وروى ان سليمان كان مع ما اعطى من الملك لا يرفع
بصره الى السماء تخشعا وتواضعا لله وكان يطعم الناس لذيذ
الاطعمة وياكل خبز الشعير واوحى اليه باراس العالدين وابن حجة
الراهدين وكانت العجوز تعترضه وهو على الرمح في جنوده فيامر الرمح
فتقف فينظر في حاجتها ويمضي وقيل ليوسف مالک تجوع وانت
على خرائن الارض قال اخاف ان شبع فانسى الجايح وروى ابو
هريرة عنه عليه السلام خفف على داود القرآن فكان يأمر
بدوابه فتشرح فيقرأ القرآن قبل ان يشرح ولا ياكل الا من عمل
يده قال الله تعالى والناالة الحديد ان اعمل ساعات وقد رفي
السرود وكان سال ربه ان يرزقه عملا بيده يغنيه عن بيت
مال الله وقال عليه السلام احب الصلاة الى الله صلاة داود

واحب الصيام الى الله صوم داود كان ينام نصف الليل ويقوم
ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما وكان يلبس
الصوف ويفترس الشعر وياكل خبز الشعير بالملح والرماد ويمزج
شرا به بالدموع ولم يرض احكا بعد الخطيئة ولا شاخصا يصره
الى السماء حياء من ربه ولم يزل ياكل حباة كلها وقيل بكا حتى
بنت العشب من دموعه وحتى اتخذت الدموع في خده اخذ داود قيل
كان يخرج متكررا يتعرف سيرته فيسمع الشاء عليه فيزداد تواضعا
وقيل لعيسى عليه السلام لو اتخذت حمارا قال نا اكرم على الله
من ان يشغلني بحمار وكان يلبس الشعر وياكل الشجر ولم يكن له بيت
ايما دركه النوم نام وكان احب الاسا الى الله ان يقال له مسكين
وقيل ان موسى عليه السلام لما ورد ماء مدين كانت ترى خضرة
البغل في بطنه من الهزال وقال عليه السلام لقد كان الانبياء قبل
يبنى احد هم بالفقر والفقر وكان ذلك احب اليه من العطا اليكم
وقال عيسى عليه السلام تخزير لقيه اذهب بسلام فقيل له
في ذلك فقال اكره ان اعود لساني المنطق بسوء وقال مجاهد

طعام يحيى العشب وكان يبكي من خشية الله حتى اخذ الدمع
في حده مجرى وكان يأكل مع الوحش لئلا يخالط الناس وحكى الطبري
عن وهبان موسى كان يستظل بعريش وياكل في نفرة من حجر
ويكرع فيها اذا اراد ان يشرب كما تكرع الدابة تواضع الله بما اكرمه
به من كلامه واخباره في هذا كله سطورة وصفاتهم في الكمال
وجبل الاخلاق وحسن الصور والشاكل معروفة مشهورة
فلا تطول بها ولا تلتفت الى ما يجده في كتب بعض جملة المورخين
والمفسرين مما يخالف هذا فصل قد اتينا اكرمك الله من ذكر
الاخلاق الحميدة والفضائل المجيدة وخصال الكمال العديدة
وارتباك صحتها صلى الله تعالى عليه وسلم وجلبنا من الآثار
ما فيه منفع والامرا وسع فجال هذا الباب في حقه صلى الله تعالى
عليه وسلم منقطع دون نقاده الادلاء ومجر علم خصائصه
زخر لا يكدره الدلاء ولكنا اتينا فيه بالمعروف مما اكثره في الصحيح
والمشهور من المصنفات واقصرنا في ذلك بقل من كل وغبض
من قبض ورأينا ان نختم هذه الفصول بذكر حديث الحسن عن ابن

الزهارة

ابن هالة لجمع من شاكله واوصافه كثيرا وادماجه جملة كافية
من سيره وفضائله وفضله بيبه لطيف على غريبه ومشكله
ثنا القاضي ابو علي الحسين بن محمد الحافظ رحمه الله تعالى بفراف
عليه سنة ثمان وخمس مائة قال ثنا الامام ابو القاسم عبد الله
بن طاهر التميمي قرأت عليه اخبركم الفقيه الاديب ابو بكر محمد
بن عبد الله بن الحسن النيسابوري والشيخ الفقيه ابو عبد الله
محمد بن احمد بن الحسن المحدث والقاضي ابو علي الحسن بن علي بن
جعفر الوحشي قالوا ثنا ابو القاسم علي بن احمد بن محمد بن
الحسن الخراساني ابا ابوسعيد الهيثم بن كليب الشاشي قال
ابا ابو عيسى محمد بن عيسى بن سوده الحافظ قال ثنا سفيان
بن وكيع ثنا جميع بن عمر بن عبد الرحمن العجلي املاء من كتابه
قال حدثني رجل من بني قيس من ولد ابني هالة روج خديجة
ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها بكنت ابا عبد الله عن ابن ابني هالة
عن الحسن بن علي بن ابني طالب رضي الله تعالى عنه قال سألت
خالي هند بن ابني هالة قال لقاضي ابو علي رحمه الله وقرأت على الشيخ

ابى طاهر احمد بن الحسن بن احمد بن خذاد اذا كرخى البا قلا في قال
 واجاز لنا الشيخ الاجل ابو الفضل احمد بن الحسن بن خيرون
 قالوا انبا ابو علي الحسن بن احمد بن ابراهيم بن الحسن بن محمد بن
 شاذان بن حرب بن مهران الفارسي قراءة عليه فاقربه انبا
 ابو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله بن
 الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب المعروف بابن اخي
 طاهر العلوي قال ثنا اسماعيل بن محمد بن اسحق بن جعفر بن محمد
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب قال حدثني علي بن جعفر بن
 محمد بن علي بن الحسين عن اخيه موسى بن جعفر عن جعفر بن محمد
 عن ابيه محمد بن علي عن علي بن الحسين قال الحسن بن علي واللفظ
 لهذا السند قال سألت خالي هناد بن ابى هالة عن جلية رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان وضافا واما الرجوان يصف في
 منها شيئا انقلبه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فحما مفعلا ينال لاهوجه تالالا القمر ليلة البدر اطول من المربع
 وقصر من المشدب عظيم الهامة وجل الشعران انفرقت عقيقته

فرق والا فلا يجاوز شعره شحمة اذنيه اذا هو وقران هرا اللون واسع
 الجبين ازج الحواجب سوابغ من غير قرن بينهما غرق بدرة الغناب
 افنى العينين له نور يطلوه ويحسبه من لم يتأمله اشتم كثر اللحية
 ادبح سهل الخدين ضليع الغم استب مفلج الاسنان دقيق المسرة
 كان عنقه جيد دمية في صفاء الفضة معتدل الخلق باذنا متما^{سكا}
 سواء البطن والصدر ومسيح الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخم
 الكراديسر انور المتجر وموصول ما بين اللبة والسريرة بشعر مجرى
 كالخط عادى الثديين ما سوى ذلك اسعر الذراعين والمنكبين
 وعالى الصدر وطويل الزندين رجب الراحتين شثن الكفين
 والقدمين سائل الاطراف وقال سائر الاطراف وسائر الاطراف
 سبط العصب خمصان الاخصيين مسيح القدمين يسبوا عنهما
 الماء اذا زال زال ثقلهما ونحطوا وكفوا ويمشي هونا ذريع
 المشية اذا مشى كأنما ينحط من صيب واذا التفت التفت
 جميعا خافض الطرف نظره الى الارض اطول من نظره الى السماء
 جل نظره الملاحظة يسوق اصحابه ويبد من لقيه بالتسلا

قلت صف لي منطقته قال كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم متواصلا بالآخران دائم الفكرة ليست له راحة
ولا يكلم في غير حاجة طويل السكوت يفتح الكلام ويختمه
بإشادته ويتكلم بجوامع الكلم فصلا لا فصول فيه ولا تقصير
دشا ليس بالحافي ولا المهين بعظم النعمة وإن دقت لا يذم شيئا
لم يكن يذم ذواقا ولا يمدحه ولا يقام لنفسه إذا عرض للحق
بشيء حتى ينصره ولا يغضب لنفسه ولا ينصر لها إذا أشاد
أشار بكنة كلها وإذا أنجب قلبها وإذا تحدث انصل بها فضر
بإهمام اليمنى راحته اليسرى وإذا غضب اعرض وأشاح وإذا فرج
غض طرفه جل ضحكته التبس وبغتر عن مثل حب الغمام قال
الحسن وكنتمها الحسين بن علي زمانا ثم حدثته فوجدته قد
سبقني إليه فسأل أياه عن مدخل رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وخرجه ومجلسه وشكله فلم يدع منه شيئا قال
الحسين سألت أبي عليه السلام عن دخول رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قال كان دخوله لنفسه ما ذوقناه ذلك

فكان

فكان إذا أوى إلى منزله جزاء دخوله ثلاثة أجزاء جزء الله
تعالى وجزء الأهل وجزء النفس ثم جزاء جزاءه بينه وبين
الناس فبرد ذلك على العامة بالخاصة ولا يدر عنهم شيئا
فكان من سيرته في جزء الأمة أثار أهل الفضل بأذنه فتمه
على قدر فضلهم في الدين ومنهم ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجة
ومنهم ذو الخواص ويتشغل بهم ويشغلهم فيما يصلحهم
والأمة من سأله عنهم وأخبارهم بالذي ينبغي لهم
ويقول ليبلغ الشاهد منكم الغائب وأبلغوني حاجة من
لا يستطيع إبلاغي حاجته فإنه من أبلغ سلطانا حاجة من
لا يستطيع إبلاغها ثبت الله قدمه يوم القيمة لا يذكر عنده
إلا ذلك ولا يقبل من أحد غيره قال في حديث سفيان بن
وكيع ويدخلون روادا ولا يفرقون إلا عن رواق ويخرجون
أدلة يعني فقهاء قلت فأخبرني عن خروجه كيف كان يصنع فيه
قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج لسانه
إلا ما بينهم ويؤلفهم ولا يفرقهم بكرم كريم كل قوم وبولي

عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير ان يطوى عن احد
بشره وخلقه ويتفقد اصحابه ويسال الناس عما في الناس
ويحسن الحسن ويصوبه ويقبح القبيح ويوهنه معتدل
الابر غير مختلف لا ينفل تخافة ان يغفلوا او يملوا الكل حال
عنده عناد لا يفصر عن الحق ولا يجاوزه الى غيره الذين يلونه
من الناس خيادهم وافضلهم عنده اعمهم نصيحة و
اعظمهم عنده منزلة احسنهم مواساة وموازرة فسأله
عن مجلسه عما كان يصنع فيه فقال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يجلس ولا يقوم الا على ذكر ولا يوطن
الا ما كن وينهى عن ابطائها واذا انتهى الى القوم جلس حيث
ينتهي به المجلس ويامر بذلك ويعطى كل جلساءه نصيبه
حتى لا يحسب جلساءه ان احدا اكرم عليه منه من جالسه
او قاومه الحاجة صابغ حتى يكون هو المنصرف عنه من سأل
حاجة لم يرده الا بها او بميسور من القول وقد وسع الناس
بسطه وخلقه فصار لهم رايًا وصاروا عنده في الحق سواء متقاربين

مفاضلين

مفاضلين فيه بالتقوى وفي الرواية الاخرى صاروا عنده
في الحق سواء مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وامانة لا ترفع
فيه الاصوات ولا تؤبن فيه اكرم ولا تنتفى فلانة هذه الكلمة من
غير الروايتين يتعاطفون فيه بالتقوى متواضعين يوفرون
فيه الكبير ويرحون فيه الصغير ويرفدون ذا الحاجة ويرحون
فيه الغريب فسأله عن سيرته صلى الله تعالى عليه وسلم في
جلسائه فقال كان رسول الله تعالى عليه وسلم راسم البشر
سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا فحاش ولا
عيا ب ولا مداح يتغافل عما لا يشتهي ولا يؤيس منه قد ترك
نفسه من ثلاث الريا والاكثار وما لا يعنيه وترك الناس
من ثلاث كان لا يذم احدا ولا يعير ولا يطلب عودته ولا
يتكلم الا فيما يرجوا ثوابه اذا تكلم اطرف جلساؤه كما نما على رؤسهم
الطيور واذا سك تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث من تكلم
عنده انصتوا له حتى يفرغ حديثهم حديث اولهم يضحك
ما يضحكون منه ويتعجب ما يتعجبون منه ويصبر للغريب

على الجفوة في المنطق ويقول اذا رايت صاحب الحاجة يطلبها
فاردوه ولا يطلب الثناء الا من كاف ولا يقطع على احد حديثه
حتى يتجوزه فيقطعه بانتهام اوقيام هذا انتهى حديث سفيان
بن وكيع وزاد الاخر قلت كيف كان سكوت صلى الله تعالى عليه
وسلم قال كان سكوت صلى الله تعالى عليه على اربع على الحلم
والحذر والتقدير والتفكر فاما تقديره ففي تسوية النظر
والاستماع بين الناس واما تفكره ففيما يبقى ويعنى وجمع له
الحلم صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبر فكان لا يغضيه
شيئ يستغف وجمع له في الحذر اربع اخذه بالحسن ليقتدى به
ونزكه القبح لينتهى عنه واجتهاد الراي بما اصلح امته والقيام
لهم بما جمع لهم امر الدنيا والاخرة انتهى الوصف بحمد الله وعونه
فصل في تفسير غريب هذا الحديث ومشكله قول المشذب
اي البائن الطويل في نخاقه وهو مثل قوله في الحديث الاخر ليس
بالطويل المغط والشعر الرجل الذي كانه مشط فتكسر قليلا
ليس بسيط ولا جعد والمقيقة شعر الراس اذا انفرقت

من ذات نفسها فرفها والا نركها معقومة ويروى عقصته
وازهر اللون ينزه وقيل ازهر حسن ومنه زهرة الحياة الدنيا
اي زينتها وهذا كما قال في الحديث الاخر ليس بالابيض الامهق
ولا بالادم والامهق هو الناصع البياض والادم الاسمر اللون
ومثله في الحديث الاخر ابيض مشرب اي فيه حمرة والحاجب الازج
المفوس الطويل الواقر الشعر والافنى السائل الانف المرتفع و
سطه والاشم الطويل فضبة الالف والقرن اتصال شعر
الحاجبين وضده البليح ووقع في حديث ام معبد وصفه
بالقرن والادعج الشديد سواد الحدة وفي الحديث الاخر
اشكل العين واسج العين وهو الذي في بياضها خرق والضلبيح
الواسع والشب رونق الاسنان وما زها وقيل رقتها ونخيزها
كما يوجد في اسنان الشباب والفليج فرق بين الشبايا ودقيق
المسبرة خيط الشعر الذي بين الصدر والسريرة بادن ذو لحم
ومما سكت معتدل الخلق يمك بعضه بعضا مثل قوله في الحديث
الاخر لم يكن بالمطهر ولا بالمكثم اي ليس بمسترخي اللحم والمكثم

الفصير الذقن وسواء البطن والصدر اى مستويهما ومشيح
الصدر ان صححت هذه الكلمة فيكون من الابقال وهو احد
معاني اشاح اى انه كان بادي الصدر ولم يكن في صدره
قعر وهو نظام من فيه وبه ينضح قوله سواء البطن والصدر
اى ليس يتفقا على الصدر ولا مفاض البطن ولعل اللفظ مسيح
بالسين وفتح الميم بمعنى عريض كما وقع في الرواية الاخرى حكاه
بن دريد والكراديس رؤس العظام وهو مثل قوله في
الحديث الاخر جليل المشاش والكد والمشاش رؤس
المناكب والكد مجتمع الكفين وشثن الكفين والقدمين
مخيمهما والذندان عظم الذراعين وسائل الاطراف اى طويل
الاصابع وذكر ابن الاثير اى انه روى سائل الاطراف
او قال سابين بالنون قال وهما بمعنى تبدل اللام من النون
از صحت الرواية بها واما على الرواية الاخرى وسائل الاطراف
فاشارة الى فخامة جوارحه كما وقعت مفصلة في الحديث
ودحب الراحة اى واسعها وقيل كنى به عن سعة العطاء

والجود خصب الاخصبين اى متجا في اخصر القدم والموضع
الذى لا تتاله الارض من وسط القدم ومسيح القدمين اى
املسهما ولهذا قال ينبوا عنها الماء وفي حديث ابى هريرة خلا
هذا قال فيه اذا وطئ بقدمه وطئ بكلها ليس له اخصر وهذا
بوافق معنى قوله مسيح القدمين وبه قالوا حتى المسيح عيسى بن
مريم اى لم يكن له اخصر وقيل مسيح لالحلم عليهما وهذا ايضا
يخالف قوله شثن القدمين والتفلع دفع الرجل بفوق والتفؤ
الميل الى شثن المشى او قصده والهون الرفق والوقار والذديع
الواسع الخطوا اى ان مشيه كان يرتفع فيه رجله بسرعة
وبعد خطوة خلا فخطوة المختال ويقصده وسمته وكل ذلك
ترفق ونشبت دون مجله كما قال كانما ينحط من صيب وقوله
يفتح الكلام وينختم باشد اى لسعة فده والمرب تنادح
بهذا وندم بصغر الفم واشاح مال وانقبض وحب الغمام البر
وقوله فبرد ذلك بالخاصة على العامة اى جعل من جزء نفسه
ما يوصل الخاصة اليه فوصل عنه للعامة وقيل يجعل منه

للخاصة ثم يبدها في جزء اخر بالعامة ويدخلون روادا اى
محتاجين اليه وطالبين لما عنده ولا ينصرفون الا عن ذواف
قبل عن علم يتعلمونه وبشبهه ان يكون على ظاهره اى في الغالب
والاكثروا الغناد العدة والشئ الحاضر المعد والمواذرة المعاونة
وقوله لا يوطن الا ما كن اى لا يتخذ لمصلاه موضعا معلوما
وقد ورد نبيه عن هذا مفترافى غير هذا الحديث وصار به اى
حسن نفسه على ما يريد صاحبه ولا توبن فيه الحرام اى
لا يذكر بسوء ولا تثنى فلتانة اى لا يتحدث بها اى لم تكن
فيه فلتة وان كانت من احد سرت ويرقدون يمينون والتخاير
الكثير الصباح وقوله ولا يقبل الشاء الا من مكاف قبل
مقصد فى ثناء ومدحه وقيل الا من مسلم وقيل الا من
سكا فى على يد سبقت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
له ويستغفره يستغفقه وفي حديث اخر فى وصفه منهوس العقب
اى قليل لحمها واهدب الا شفا را طويل شعرها الباب الثالث
فما ورد من صحيح الاخبار ومشهورها من تعظيم قدره عند ربه

ومنزله

ومنزله وما خصه به فى الدارين من كرامته صلى الله تعالى
عليه وسلم لا خلا فانه اكرم البشر وسيد ولد ادم وفضل
الناس منزلة عند الله واعلاهم درجة واقربهم زلفى
واعلم ان الاحاديث الواردة فى ذلك كثيرة جدا وقد
افقرنا على صحيحها ونشرها وحصرنا معانى ما ورد منها
على اثني عشر فصلا الفصل الاول فيما ورد من ذكر مكانته
عند ربه والاصطفاء ورفعته الذكر والتفضيل وسبادة
ولد ادم وما خصه به فى الدنيا من مزايا الرب وبركة اسمه
الطيب انا الشيخ ابو محمد عند الله بن احمد العدل اذنا بلفظه
قال ثنا الشيخ ابو الحسن الفرغانى حدثنا ام القاسم بنت
ابى بكر بن يعقوب عن ابيها ثنا حاتم وهو بن عقيل عن يحيى
هو ابن اسماعيل عن يحيى الحامى ثنا قبسر عن الامام
عن عبيد بن ربيع عن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان الله قسم الخلق قسمين فجعلنى
من خيرهم فما فذلك قوله اصحاب اليمين واصحاب الشمال

فانا من اصحاب اليمين وانا خير اصحاب اليمين ثم جعل
القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا وذلك قوله اصحاب
اليمين واصحاب المشمة والسابقون السابقون فانا من
السابقين وانا خير السابقين ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني
من خيرها قبيلة وذلك قوله وجعلناكم شعوبا وقبائل الانية
فانا اتقى ولد ادم واكرمهم على الله ولا فخر ثم جعل القبائل
بيوتا فجعلني في خيرها بيتا فذلك قوله انما يريد الله ليجعل
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا وعن ابي سلمة
عن ابي هريرة قال قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة
قال وادم بين الروح والجسد وعن واثلة بن الاسقع قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اصطفى
من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفي من ولد اسماعيل بني
كثانة واصطفي من بني كثانة قريشا واصطفي من قريش بني
هاشم واصطفاني من بني هاشم ومن حديث انس قال
انا اكرم ولد ادم على ربي ولا فخر وفي حديث بن عباس

انا اكرم الاولين والآخرين ولا فخر وعن عابشة عنه عليه
السلام انا في جبريل فقال قلبت مشارق الارض ومغاربها
فلم ادر جلا افضل من محمد ولم ادر بنى افضل من بني هاشم
وعن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بالبراق ليلة
اسرى به فاستصعب عليه فقال له جبريل ابحم نفعل
هذا فادركت احدا كرم على الله منه فارفض عرقا وعن
بن عباس عنه عليه السلام لما خلق الله ادم اهبطني في
صليبه الى الارض وجعلني في صلب نوح في السفينة وقذف
بي في النار في صلب ابراهيم ثم لم يزل ينقلني في الاصلاب
الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوي لم يلتقيا
على سفاح قط والى هذا اشار العباس بن عبد المطلب
رضي الله تعالى عنه فيه بقوله
من قبلها طبت في الظلال وفي مستوع حيث يخصف الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر انت ولا مضغة ولا علق
بل نطفة تتركب السفين وقد الجسم سيرا واهل المرف

تنقل من صالب الى رحم اذا مضى عالم بدى طبق
ورددت نار الخليل مكنما في صلبه كيف يحترق
حتى اخوى بينك الميزن من خندق علباء تحنها النطق
وانت لما ولدنا سرف الارض وضاءت بنورك الافق
فحن في ذلك الضياء وفي النور وسيل الرشاد تحرق
وروى عنه عليه السلام ابو ذر وابن عمر وابن عباس وابو هريرة
وجابر بن عبد الله انه قال اعطيت جسا وفي بعضها سنا
لم يعطهن بنى قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت
الارض مسجدا وطهورا فايما رجل من امتي ادركته
الضلوة فليصل واحلت لي الغنائم ولم تحل لبنى قبلي وبعث
الى الناس كافة واعطيت الشفاعة وفي رواية اخرى
بدل هذه الكلمة وقبل لي سل بقطه وفي رواية اخرى
وعرض على امتي فلم يخف على النابع والمنبوع وفي رواية بعث
الى الاحمر والاسود قبل السود العرب لان الغالب على
الوانهم الادمية فهم من السود والاحمر الجهم وقيل البضر

والسود من الادم وقيل الاحمر لامن والسود المجن
وفي الحديث الاخر عن ابي هريرة نصرت بالرعب واوتيت
جوامع الكلم وبنينا انا ناسم ادجي بمفاتيح خزائن الارض
فوضعت بين يدي وفي رواية اخرى عنه وختم لي النبيون
وعن عتبة بن عامر انه قال عليه السلام اني فطر لكم
وانا شهيد عليكم واني والله لا تنظر الى حوضي الا ان واني قد اعطيت
مفاتيح خزائن الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا
بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها وعن عبد
الرحمن بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال انا محمد النبي الاخي لابني بعدى اوتيت جوامع الكلم
وخواتمه وعلت خزنة النار وحيلة العرش وعن ابن عمر
بعث بين يدي الساعة ومن رواية ابن وهب انه عليه
السلام قال قال الله تعالى سل يا محمد فقلت ما اسأل
يا رب اتخذت ابراهيم خيلا وكلمة موسى تكليما واصطفيت
نوحا واعطيت سليمان ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فقال

الله تعالى ما اعطيتك خير من ذلك اعطيتك الكوثر
وجعلت اسمك مع اسمي بنا دى به في جوف السماء وجعلت
الارض طهوراً لك ولا منك وغفرت لك ما تقدم من
ذنوبك وما تاخر فانت تمشي في الناس مغفوراً لك
ولم اضع ذلك لاحد قبلك وجعلت قلوباً منك مصاحفها
وحيات لك شفاعتك ولم اخباها لنبى غيرك وفي حديث
آخر رواه حذيفة بشرى بعنى دبه اول من يدخل الجنة
معى من امتى سبعون الفا مع كل الف سبعون الفا
ليس عليهم حساب واعطاني ان لا تجوع امتى ولا تغلب
واعطاني النصر والفره والزعيم بعنى بين يدي امتى شهرا
وطيباً ولا منى الفنايم واحل لنا كثيراً ما شدد
على من قبلنا ولم يجعل علينا في الدين من حرج وعن ابي هريرة
عنه عليه السلام ما من نبى من الانبياء الا وقد اعطى من
الايات ما مثله امن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت
وحياً او حى الله الى فارحوا ان اكون اكثرهم نابعا يوم القيمة

معنى

معنى هذا عند المحققين بقاء معجزته ما بقيت الدنيا وما اثر
معجزات الانبياء ذهبت للحين ولم يشاهدوها الا الحاضر لها
ومعجزة القرآن يقف عليها قرن عياناً لا يخبر الى يوم القيمة وفيه
كلام بطول هذا تخينه وقد بسطنا القول فيه وفيما ذكر فيه
سوى هذا الخرباً بالمعجزات وعن علي رضي الله تعالى عنه
كل نبى اعطى سبعة نجباء من امته واعطى بنىكم صلى الله
تعالى عليه وسلم اربعة عشر نجيباً منهم ابو بكر وعمر
وابن مسعود وعمار وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله
قد حبس عن مكة القيل وسلط عليها رسول الله والمؤمنين
وانها لا تحل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار وعن
الرياض بن سارية سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول انى عبد الله وخاتم النبيين وان ادم ليجدل
في طينته دعوة ابراهيم وبشارة عيسى بن مريم وعن
بن عباس قال ان الله فضل محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم
على اهل السماء وعلى الانبياء صلوات الله عليهم قالوا

فما فضله على اهل السماء قال ان الله قال لاهل السماء ومن
يقبل منهم في اله من دونه الآية وقال الحمد انا فمنا لك فمنا
بيننا الآية قالوا فما فضله على الانبياء قال ان الله تعالى
قال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم الآية وقال
الحمد وما ارسلناك الا كافة للناس وعن خالد بن معدان
ان نورا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قالوا يا رسول الله اخبرنا عن نفسك وقد روى نحوه
عن ابي ذر وشاذان بن اوس وانس بن مالك فقال نعم
انا دعوة ابي ابراهيم يعني قوله ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم وبشرني عيسى وادناي حين جئت في اني خرج منها
نورا ضاء له قصور بصري من ارض الشام واسر ضعت
في بني سعد بن بكر فينا انا مع اخ لي خلف بيوتنا نزعني بها
اذ جاءني رجالان عليهما ثياب بيض وفي حديث اخر ثلاثة
رجال بطست من ذهب ملوثة ثلجا فاخذاني وشفا بطني
قال في غير هذا الحديث من نزعني الى مرق بطني ثم استخرجاني

فلي شفاه فسخرها منه علقه سوداء فطرحها ثم غسلا
بطني وقلبي بذلك الثلج حتى انقباه قال في حديث اخر تناول
احدهما شيئا فاذا نجاسته في يده من نور يجار الناطر دونه فخنم
به قلبي فامتلا ايمانا وحكمة ثم اعاده مكانه وامر الاخر به على
مفرق صدري فالتام وفي رواية ان جبريل عليه السلام قال
قلب وكيع اى شديد فيه عينان ينظران واذنان يسمعان
ثم قال احدهما لصاحبه ذنبة بعشرة من امته فوزني فرجحتهم
ثم قال ذنبة بمائة من امته فوزني بهم فوزنتهم ثم قال ذنبة
بالف من امته فوزني بهم فوزنتهم ثم قال دعه عنك
فلو وزنته بامته لوزنها قال في الحديث الاخر ثم ضموني
الى صدودهم وقبلوا راسي وما بين عيني ثم قالوا يا جيب
لم نزع انك لو تدري ما يراد بك من الخير لقرعة عينك وفي
بقية هذا الحديث من قولهم ما اكرمك على الله ان الله
معك وملائكته قال في حديث ابي ذر فها هو الا ان وليا عني
فكنا ادى الامر معانية وحكى ابو محمد مكي وابو الليث

التمر قندي وغيرهما ان ادم عند معصيته قال اللهم بحق
محمد اغفر خطيئتي وروى نعيم بن يحيى فقال له الله من ابن
عرفت محمدا قال راب في كل موضع من الجنة مكتوب لا اله الا
الله محمد رسول الله وبروي محمد عبيد ورسولي فعلت
انه اكرم خلقك عليك فبا الله عليه وغفر له وهذا عند
قائله تاويل قوله تعالى فتلقى ادم من ربه كلمات وفي
رواية اخرى فقال ادم لما خلقتني رفعت راسي الى عرشك
فاذا فيه مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت
ليس احدا اعظم قدرا عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك
فاوحى الله اليه وعزني وجلالي انه لاخر النبيين من ذريتك
ولولاه ما خلقتك قال وكان ادم يكنى بابي محمد وقيل بابي
البشر وروى عن سريج بن يونس انه قال ان الله ملائكة سياحين
عبادتها كل دار فيها احمد او محمد اكراما منهم لمحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم وروى عن القانع القاضى عن ابي الحمراء قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسرى بي الى

السماء

السماء اذا على العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول
الله الله تعالى وفي النفس ير عن ابن عباس في قوله تعالى
وكان تحته كثر لهما قال لوح من ذهب فيه مكتوب عجبا
لمن ايقن بالتقدرك كيف ينصب عجبا لمن ايقن بالنار كيف يضجك
عجبا لمن يرى الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطعن اليها انا الله
لا اله الا انا محمد عبيد ورسولي وعن ابن عباس على باب
الجنة مكتوب انا الله لا اله الا انا محمد رسول الله لا اعذب
من قالها وذكر انه وجد على الحجارة القديمة مكتوب محمد
نقي مصلي وسيد امين وذكر السمنطاري انه
شاهد في بعد بلا دخرسان مولودا ولد على احد جنبه
مكتوب لا اله الا الله وعلى الاخر محمد رسول الله وذكر
الاخباريون ان ميلا د وردا احمر مكتوبا عليه بالابيض
لا اله الا الله محمد رسول الله وروى عن جعفر بن محمد عن ابيه
اذا كان يوم القيمة نادى مناد الا فليقم من اسمه محمد فليدخل
الجنة لكرامة اسمه علي السلام وروى ابن الفاسم في سماعة

وابن وهب في جامعه عن مالك سمعت اهل مكة يقولون
ما من بيت فيه اسم محمد الا نفي ورد فوا وعنه عليه السلام
ما ضراحدكم ان يكون في بيته محمد ومحمدان وثلاثة وعن
عبد الله بن مسعود ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر
منها قلب محمد عليه السلام فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة
وحكى النفاثر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزلت
وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تكفروا اذ واجهه من
بعده ابد الالية قام خطيبا فقال يا معشر اهل الايمان
ان الله فضلى عليكم وفضل منى على مناء كم تفضيلا
الحديث فصل في تفضيله بما تضمنته كرامات الاسراء
من المناجات والرؤية وامامة الانبياء والعروج به الى
سدة المنى وما راي من ايات ربه الكبرى ومن
خصايصه عليه السلام قصة الاسراء وما انطوت عليه
من درجات الرفعة مما نبه عليه ذلك الكتاب العزيز وشرحه
صحاح الاخبار قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بجده ليلا

من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الالية وقال والنجم اذا هوى
الى قوله لقد راي من ايات ربه الكبرى فلا خلاق بين المسلمين
في قصة الاسراء به عليه اذ هو نض القران وجاءت بتفصيل
وشرح عجايبه وخواص محمد بنينا عليه السلام فيه
احاديث كثيرة منتشرة دينا ان تقدم اكملها ونشير الى
زيادة من غيره يجب ذكرها ثنا القاضي الشهيد ابو علي والفقيه
ابو جعفر سماعي عليهما والقاضي ابو عبد الله التميمي وغير واحد
من شيوخنا قالوا حدثنا ابو العباس العذري ثنا ابو
العباس اذ راي ثنا ابو احمد الجلودى ثنا ابن سفيان ثنا
سلم بن الحجاج ثنا شيبان بن فروخ ثنا حماد بن سلمة
ثنا ثابت بن البناني عن اسير بن مالك ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال انيت بالبراق وهو دابة
ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه
قال فركبته حتى انيت بيت المقدس فوطئه بالحلقة التي يربطها
الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت

فجاء في جبريل باماء من خمر وانا من لبن فاخترت اللبن
فقال جبريل اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح
جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد
قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادم
صلى الله تعالى عليه وسلم فرجت بي ودعاني بنخير ثم عرج
بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من انت قال
جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال فبعث
اليه ففتح لنا فاذا انا بابني الخالة عيسى بن مريم ومجى بن
ذكرى صلى الله عليها فرجاني ودعاني بنخير ثم عرج بنا الى
السماء الثالثة فذكر مثل الاول ففتح لنا فاذا انا بيوسف
صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا هو قد اعطي نطرا الحسن
فرجت بي ودعاني بنخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله
فاذا انا بادر يس فرجت بي ودعاني بنخير قال الله تعالى ودفعناه
مكانا عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله
فاذا انا بهادون فرجت بي ودعاني بنخير ثم عرج بنا الى السماء

السادسة

السادسة فذكر مثله فاذا انا بموسى فرجت بي ودعاني بنخير
ثم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر فاذا انا بابراهيم منه
اظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون
الف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدر المنتهى
فاذا ود فيها كاذان القيلة واذا ثمرها كالفلال قال فلما غشيها
من امر الله ما غشي تغبرت فما احد من خلق الله يستطيع
ان ينعتها من حسنها فاحي الله الى ما اوحى ففرض على
خمسین صلوة في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال
ما فرض ربك على امتك قلت خمسین صلوة قال رجع الى
ربك فسله التخفيف فان امتك لا يطيقون ذلك فاني
قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت ربی فقلت
يا رب خفف عن امتی فخط عنی خمساً فرجعت الى موسى
فقلت خط عنی خمساً فقال ان امتك لا يطيقون ذلك
فارجع الى ربك فسله التخفيف قال فلم ازل ارجع بين
ربي تعالى وبين موسى حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات

كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلك تحسون صلوة ومن هم
بسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له
عشرا ومنهم بسنة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان
عملها كتبت سنة واحدة قال فنزلت حتى انتهت الى
موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فسله التخفيف
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت قد رجعت
الى ربى حتى استجبت منه قال القاضى رضى الله تعالى عنه
جود ثابت رحمه الله هذا الحديث عن انس ما شاء ولم يأت
احد عنه باصوب من هذا وقد خلط فيه غيره عن انس
تخليطا كثيرا لا سيما من رواية شريك بن ابى نمر فقد ذكر
فى اوله بحى الملك له وشق بطنه وغسله بماء زمزم وهذا
انما كان وهو صبي وقيل الوحي وقد قال شريك فى حديثه
وذلك قبل ان يوحى اليه وذكر قصة الاسراء ولا خلافا
انها كانت بعد الوحي وقد قال غير واحد انها كانت قبل الهجرة
بسنة وقيل قبل هذا وقد روى ثابت عن انس من رواية

حماد بن سلمة ايضا بحى جبريل الى النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم وهو يلعب مع الغلمان وهو عند ظيئه وشقه
فليه تلك القصة مفردة من حديث الاسراء كما رواه الناس
فجود فى القصتين وفى ان الاسراء الى بيت المقدس والى سدة
المنتهى كانت قصة واحدة وانه وصل الى بيت المقدس ثم
عرج من هناك فازاح كل اشكال او هم غيره وقد روى
يونس بن شهاب عن انس قال كان ابو ذر يحدث ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فرج سقف بيتى
فنزّل جبريل ففرج صدرى ثم غسله من ماء زمزم ثم
جاء بطست من ذهب ممسلى حكمة واما نانا فارغها فى
صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فعرج بنا الى السماء فذكر
القصة وروى قتادة الحديث بمثله عن انس عن مالك بن
صعصعة وفيها تقديم وتأخير وزيادة ونقص وخلاف
فى ترتيب الانبياء فى السموات وحديث ثابت عن انس
انقر واجود وقد وقعت فى حديث الاسراء زيادات

تذكر منها نكتا مفيدة في غرضنا منها في حديث بن شهاب وفيه قول
كل بني له مرجا بالنبي الصالح والاخ الصالح الا ادم و ابراهيم
فقال له والابن الصالح وفيه من طريق بن عباس ثم عرج في
حتى ظهرت بمسئوى اسمع فيه صريف الاقلام وعن انس
ثم انطلق حتى انته سدرة المنتهى فغشيها الوان ما ادرى
ما هي قال ثم ادخلت الجنة وفي حديث مالك بن صعصعة فلما
جاوزه يعني موسى بن فنوري ما يبكيك قال يا رب هذا
غلام بعثته بعدى يدخل من امته الجنة اكثر مما يدخل
من امتي وفي حديث ابى هريرة وقد رايتني في جماعة من الانبياء
فحانت الضلوة فامتهم فقال قائل يا محمد هذا مالك خازن
النار فسلم عليه فالتفت فبداني بالسلام وفي حديث
ابى هريرة ثم سار حتى اتى بين المقدس فنزل فربط فرسه
الى صنخر فصلى مع الملائكة فلما قضيت الضلوة قالوا يا جبريل
من هذا معك قال هذا محمد رسول الله خاتم النبيين
قالوا وقد ارسل اليه قال نعم قالوا حيا له الله من اخ وخليفة

فثم

فثم الاخ ونعم الخليفة ثم لقوا ارواح الانبياء فاشنو على
ربهم وذكر كلام كل واحد منهم وهم ابراهيم وموسى وعيسى
وداود وسليمان ثم ذكر كلام النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال وان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم انى على
ربه فقال كلكم انى على ربه وانما انى على ربي الحمد لله الذى
ارسلنى رحمة للعالمين وكافة للناس نبيا ونذيرا وانزل
على الفرقان فيه بيان كل شئ وجعل امتي خيرة وجعل
امتي امة وسطا وجعل امتي هم الاولون وهم الآخرون وشرح
لى صدرى ووضع عنى وزرى ودفع لى ذكرى وجعلنى فائزا
وخافا فقال ابراهيم بهذا فضلكم محمد ثم ذكر انه عرج به الى السماء
الذي بنا ومن سماء الى سماء نحو ما تقدم وفي حديث بن
مسعود وانتهى بي الى سدرة المنتهى وهي في السماء
السادسة اليها ينتهى ما يعرج به من الارض فيقبض
منها واليها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها قال ذبغنى
السدره ما ذبغنى قال فراش من ذهب وفي رواية ابى هريرة

من طريق الربيع بن انس فقبل لي هذه سدرة المنتهى بنهى اليها
كل واحد من امتك خلى على سبيلك وهى السدرة المنتهى يخرج
من اصلها انهار من ماء غير اسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه
وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى وهى
شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما وان ورقة منها
منظلة الخلق فغشيها نور وغشيتها الملائكة قال فهو قوله
اذ بغشى السدره ما بغشى فقال تبارك وتعالى له سل فقال
انك اتخذت ابراهيم خليلا واعطيتك ملكا عظيما وكلمت
موسى نكلمها واعطيت داود ملكا عظيما والنت له احدى
وسخرت له الجبال واعطيت سليمان ملكا عظيما وسخرت له
الجن والانس والقباطين والرياح واعطيتك ملكا لا ينبغي
لاحد من بعده وعلت عيسى النورية والانجيل وجعلته
يرتقى الائمة والابرص واعذته وامه من الشيطان الرجيم
فلم يكن له عليهما سبيل فقال له تعالى فداخذتك حبيبا
فهو مكوب فى النورية والانجيل محمد حبيب الرحمن وارسلتك

الى الناس كافة وجعلت امتك هم الاولون وهم الآخرون
وجعلت امتك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا انك عبدى
ورسولى وجعلتك اول النبيين خلقا واخرهم بعثا
واعطيتك سبعا من المثاني ولم اعطها نبيا قبلك واعطيتك
خواتيم سورة البقرة من كثر تحت عرشى ولم اعطها نبيا
قبلك وجعلتك فاتحا وخاتما وفى الرواية الاخرى قال
فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثا اعطى
الصلوات الخمس واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن
لم يشرك بالله من امته شيئا المقدمات وقال ما كذب
الفواد ما راى الايتين راى جبريل فى صورته له ستانة
جناح وفى حديث شريك انه راى موسى فى السابعة
قال بتفضيل كلام الله قال ثم على به فوق ذلك بما لا يعلمه
الا الله فقال موسى لم اظن ان يرفع على احد وقد روى
عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالانبياء
بيت المقدس وعن انس قال رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم بينا انا قاعد ذات يوم اذ دخل جبريل عليه السلام
فكرنين كنفى ففتحت الى شجرة فيها مثل وكروى الطائر ففعدت في واحدة
وقعدت في الاخرى ففتحت حتى سدت الخافقين ولو شئت
لمست السماء وانا اقلب طرفي ونظرت جبريل كأنه جالس
لاطى فعرفت فضل علمه بالله على وفتح لي باب السماء ورأيت
النور الاعظم واذا دوى الحجاب وفرجه الدروياقوت ثم
اوحى الله الى ما شاء ان يوحى وذكر البزار عن علي بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنه لما اراد الله تعالى ان يعلم رسوله الاذات
جاءه جبريل بدابة فقال لها البراق فذهب بركبها فاستنصبت
عليه فقال لها جبريل عليه السلام اسكني فوالله ما ركبت
عبد اكرم على الله من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فركبها حتى
اقي بها الى الحجاب الذي يلي الرحمن تعالى فيها هو كذلك اذ خرج
ملك من الحجاب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا
جبريل من هذا فقال والذي بعثك بالحق اني لا قرب الخلق
مكنا وان هذا الملك ما دابته من خلقت قبل ساعتي هذه فقال

الملك الله اكبر فقبل له من وراء الحجاب صدق عبد
ان لا اله الا انا وذكر مثل هذا في بقية الاذان الا ان لم يذكر
جوابا عن قوله حتى على الصلوة حتى على الفلاح وقال ثم اخذ
الملك بيد محمد فقدسه فام اهل السماء فيهم ادم ونوح قال
ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين راويه اكمل الله محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم اشرف على اهل السماء والارض
قال القاضي رضي الله تعالى عنه ما في هذا الحديث من ذكر
الحجاب فهو في حق المخلوق لا في حق الخالق فهم المحبوبون والبارك
جل اسمه منزله عما يحبه اذا حجب انما تحيط بمقد ر محسوس
ولكن حبه على ابصار خلقه وبصايرهم وادراكهم بما شاء
وكيف شاء ومنى شاء كقوله كالا انهم عن دهرهم يوسف
لمحبوبون فقوله في هذا الحديث الحجاب واذا خرج ملك
من الحجاب يجب ان يقال انه حجاب حجب به من وراءه من
الملائكة عن اطلاع على ما دونه من سلطانه وعظمته
وعجائب ملكوته وجبروته وبديل عليه من الحديث قول

جبريل عن الملك الذي خرج من وراءه ان هذا الملك ما رآه منذ
خلفت قبل ساعتى هذه فدل على ان هذا الحجاب لم يخص بالذات
وبدل عليه قول كعب في تفسير سورة المنتهى قال اليها ينهى
علم الملائكة وعند ما يجدون امر الله لا يجاوزها عليهم واما
قوله الذي بلى الرحمن فيحصل على حذف المضاف الى بلى عرش الرحمن
او امراما من عظيم اياته او مبادئ حقايق معارفه مما هو اعلم
به كما قال الله تعالى واسئل القرية التي كافها اهلها وقوله
فقبل من وراء الحجاب صدقانا اكبر فظاهره انه سمع في هذا
الموطن كلام الله ولكن من وراء حجاب كما قال وما كان لبشر
ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب اى وهو لا يراه حجب
بصره عن رؤيته فان صح القول بان محمدا صلى الله تعالى عليه
وسلم رأى ربه فبحتمل انه في غير هذا الموطن بعد هذا وقبله
رفع الحجاب عن بصره حتى رآه والله اعلم فصل ثم اختلف
السلف والعلماء هل كان اسراء بروحه او جسده على ثلاث
مقالات فذهب طائفة الى انه اسراء بالروح وانه رؤيا سام

مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء حق ووحى والى هذا ذهب معاوية
وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافة واليه اشار محمد
بن اسحق وجتهد قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك
الا فتنة للناس وما حكموا عن عايشة ما فقدت جسد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله بينا انا نائم
وقول انس وهونا ثم في المسجد الحرام وذكر القصة ثم قال
في اخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام وذهب
معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد وفي القطة
وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس وجابر وانس وحذيفة
وعمر وابى هريرة ومالك بن صعصعة وابى حبة التدرى
وابن مسعود والضحاك وسعيد بن جبير وقادة وابن
المسيب وابن شهاب وابن زيد والحسن وابراهيم و
مسروق ومجاهد وعكرمة وابن جريج وهو دليل قول
عايشة وهو قول الطبرى وابن جنبل وجماعة عظيمة
من المسلمين وهو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين

والتكليم والمفسرين وقالت طائفة كان الاسراء بالجسد
يقظة الى بيت المقدس والى السماء بالروح واحتجوا بقوله سبحانه
الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى
فجعل الى المسجد الأقصى غاية الاسراء الذي وقع النجيب فيه
بعضهم القدرة والمدح بشريف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
محمد به واظهار الكرامة له بالاسراء اليه قال هؤلاء ولو كان
الاسراء بجسده الى زايد على المسجد الأقصى لذكره فيكون ابلغ
في المدح ثم اختلفت هذه الفرقان هل صلى بيت المقدس الا
ففي حديث السنو وغيره ما تقدم من صلواته فيه وانكر ذلك حذيفة
بن اليمان وقال والله ما زال عن ظهر البراق حتى رجعا قال القاضي
رضي الله تعالى عنه وان حق من هذا والصحيح ان شاء الله انه اسراء
بالجسد والروح في القصة كلها وعليه تدل الآية وصحيح
الاخبار والاعتبار ولا يعدل عن الظاهر والحقيقة الى التاويل
الا عند الاستحالة وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته
استحالة اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل عبده وقوله

ما زاغ البصر وما طغى ولو كان مناما لما كانت فيه اية
معجزة ولما استبعد الكفار ولا كذبوه فيه ولا اردبه ضعفاء
من اسلم واقتنوا به اذ مثل هذا من المنامات لا ينكر بل لم
يكن ذلك منهم الا وقد علموا ان خبره عن جسده وحاله
يقظته الى ما ذكر في الحديث من ذكر صلواته بالانبياء بيت
المقدس في رواية السنو وفي السماء على ما روى غيره وذكر
جبريل له بالبراق وخبر المعراج واستفناح السماء
فيقال ومن معك فيقول محمد وتقاء الانبياء فيها وخبرهم
معه وترجيهم به وشانه في فرض الصلوة ومراجعتهم مع
موسى في ذلك وفي بعض هذه الاخبار فاخذ يعني جبريل
بيدي فخرج بي الى السماء الى قوله ثم عرج بي حتى ظهرت
مستوى اسمع فيه صريفا لا فلام وانه صل الى سدرة
المنتهى وانه دخل الجنة ورأى فيها ما ذكره قال ابن عباس
هي رؤيا عين رآها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادونيا
منام وعن الحسن فيه بينا انا فانا في الحجر جاني جبريل فخر في

بعقبه ففت فجلست فلم ارسينا فعدت لمضجني ذكر ذلك ثلاثا
فقال في الثالثة فاخذ بعضدي فخرني بابا المسجد فاذا بدابة وذكر
خبر اليراق وعن ام هاني ما اسرى برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الا وهو في بيتي تلك الليلة صلى العشاء الاخرة
ونام بيثنا فلما كان قبيل الفجر ايقظ رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فلما صلى الصبح وصلينا قال يا ام هاني لقد صليت
معكم العشاء الاخرة كما رابت بهذا الوادي ثم جئت بيت
المقدس فضليت فيه ثم صليت الغداة معكم الان كما روت
وهذا بين في انه بحسبه وعن ابى بكر من رواية شداد بن اوس
عنه انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به
طلبتك يا رسول الله البادية في مكانك فلم اجدك فاجابه
ان جبريل حمله الى المسجد الاقصى وعن عمر قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم صليت ليلة بي في مقدم المسجد
ثم دخلت الصخرة فاذا بملك فاتم معه آتية ثلاث وذكر الحديث
وهذه النصريات ظاهرة غير مستحيلة فيحتمل على ظاهرها

وعن

وعن ابى ذر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فرج سقف
بيتي وانا بمكة فترل جبريل فشرح صدرى ثم غسله بماء
زمزم الى اخر القصة ثم اخذ بيدي فخرج بي وعن انس
ايت فانطلقوا بي الى زمزم فشرح عن صدرى وعن ابى
هريرة لقد رايتني في الحجر وقريش تسئلني عن سراي
فسألتني عن اشياء لم ائنها فكربت كريا ما كربت مثله قط
فرفعه الله لي لا نظر اليه ونحوه عن جابر وقد روى عن
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في حديث الاسراء عنه
عليه السلام انه قال ثم رجعت الى خديجة وما تحولت عن
جانها فصل في ابطال حج من قال انها نوم احتجوا بقوله تعالى
وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس فمها رؤيا
قلنا قوله سبحانه وتعالى سبحانه الذي اسرى برده لانه
لا يقال في النوم اسرى وقوله فتنة للناس يويد انها رؤيا
عين واسراء شخص اذ ليس في الحلم فتنة ولا يكذب به احد
لان كل احد يرى مثل ذلك في منامه من الكون في ساعة واحدة

في افطار متباينة على ان المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية
فذهب بعضهم الى انها نزلت في قضية الحديث وما وقع في
نفوس الناس من ذلك وقيل غير هذا وما قوله انه قد سماها في
الحديث منا وما قوله في حديث اخر بين النائم واليقظان وقوله
في حديث ايضا وهو نائم وقوله ثم استيقظت فلاحجة
فيه اذ قد يحتل ان اول وصول الملك اليه كان وهو نائم واول
حمله والاسراء به وهو نائم وليس في الحديث انه كان نائما في
في القصة كلها الا ما يدل عليه ثم استيقظت وانا في المسجد
الحرام فلعل قوله بمعنى اصبح واستيقظ من نوم اخر بعد
بينه وبديل عليه ان مسراه لم يكن طول ليله وانما كان في بعضه
وقد يكون قوله استيقظت وانا في المسجد الحرام لما كانت
عمرة من عجائب ما طالع من ملكوت السموات والارض
وخامر باطنه من مشاهدة الملاء الا علا وما راى من ايات
ربه الكبرى فلم يستفوق ويرجع الى حال البشرية الا وهو
بالمسجد الحرام ووجه ثالث ان يكون نومه واستيقاظه

حقيقة

حقيقة على مقتضى لفظه ولكنه اسرى بجسده وقلبه حاضر
ورؤيا الانبياء حق تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم وقد مال
بعض اصحاب الاشارات الى نحو من هذا قال تميم بن عبيد
ثلاثا يشغله شئ من المحسوسات عن الله ولا يصح هذا
ان يكون في وقت ضلته بالانبياء ولعله كانت له في هذه
الاسراء حالات ووجه رابع وهو ان يعبر بالنوم ههنا
عن هيئة النائم من الاضطجاع وبقوة قوله في رواية
عبد بن حميد عن همام بينا انا نائم وربما قال مضطجع وفي
رواية هدية عنه بينا انا في الحطيم وربما قال في الحجر مضطجع
وقوله في الرواية الاخرى بين النائم واليقظان فيكون سمي
هيئة بالنوم لما كانت هيئة النائم غالبا وذهب بعضهم
الى ان هذا الزيادات من النوم وذكر شق البطن ودنو الرب
الواقعة في هذا الحديث انما هي من رواية شريك عن انس
فهي منكورة من روايته اذ شق البطن في الاحاديث
الصحيحة انما كان في صفرة عليه السلام وقبل النبوة ولله

قال في الحديث قبل ان يبعث والاسراء بالجماع انما كان بعد البعث
فهذا كله يوهن ما وقع في رواية الشيخ ان اساقدين من غير
طريق انه انما رواه عن غيره وانه لم يسمعه من النبي صلى الله تعالى
عليه فقال مرة عن مالك بن صعصعة وفي كتاب مسلم له
عن مالك بن صعصعة على الشك وقال مرة كان ابو ذر واما قول
عائشة ما فقدت جسده فعائشة لم تحدث به عن مشاهدة
لانها لم تكن حينئذ زوجة ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن
ولدت بعد على الخلاف في الاسراء متى كان فان الاسراء كان
في اول الاسلام على قول الزهري ومن وافقه بعد البعث
بعام ونصف وكانت عائشة في الهجرة بنت نحو ثمانية اعوام
وقد قيل كان الاسراء نحو قبل الهجرة وقيل قبل الهجرة بعام
والاشبه انه نحو والحجة لذلك تطول لبست من غرضنا
فاذا لم نشاهد ذلك عائشة دل انها حدثت بذلك عن غيرها
فلم يرجح خبرها على خبر غيرها بقول خلافة ما وقع نصاف
حديث ام هاني وغيره وايضا فليس حديث عائشة بالثابت

والاحاديث

والاحاديث الاخر اثبت لنا نعتي حديث ام هاني وما ذكرته
فيه خديجة وايضا فقد روى في حديث عائشة ما فقدت
ولم يدخل بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بالمدينة
وكل هذا يوهنه بل الذي يدل عليه صحيح قولها انه بجسد
لانكارها ان يكون رؤياه لربه رؤيا عين ولو كانت عندها
منا ما لم تنكره فان قيل فقد قال الله تعالى ما كذب الفؤاد
ما رأى فقد جعل ما رآه للقلب وهذا يدل على انه رؤيا نورا
ووحى لا مشاهدة عين وحسن قلنا يقابله قوله تعالى ما زاغ
البصر وما طغى فقد اضاف الامر للبصر وقد قال اهل
التفسير في قوله ما كذب الفؤاد ما رأى اي لم يوهم القلب
العين غير الحقيقة بل صدق رؤيتها وقيل ما انكر قلبه ما رآه
عنه فصل وما رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم لربه جل
جلاله فاختلف السلف فيها فاكره عائشة حدثنا ابو الحسن
سراج بن عبد الملك الحافظ بقرا في عليه حديثي اي وابو عبد الله
بن عتاب الفقيه قال لا ثبنا القاضي يونس بن مغيث ثنا ابو الفضل

الصغلي ثنا ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابيه وجده قال ثنا
 عبد الله بن علي ثنا محمود بن ادم ثنا وكيع عن ابن ابي خالده عن عامر
 عن مسروق انه قال لعائشة يا ام المؤمنين هل رأى محمد ربه
 فقالت لقد قف شعري مما قلت ثلاث من حدثك بهن فقد
 كذب من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تذکر
 الابصار الالهية وذكر الحديث وقال جماعة بقول عائشة وهو
 المشهور عن ابن مسعود ومثله عن ابي هريرة انه انما رأى جبريل
 واختلف عنه وقال بانكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة
 من المحدثين والفقهاء والمتكلمين وعن ابن عباس انه رآه بعينه
 وروى عطاء عنه رآه بقلبه وعن ابي العالية عنه رآه بفؤاده
 مرتين وذكر ابن اسحاق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس يسأله
 هل رأى محمد ربه بعينه فقال له نعم والا شهر عنه انه رأى ربه
 بعينه روى ذلك عنه من طرق وقال ان الله اخضع موسى
 بالكلام وابراهيم بالخلعة ومحمدا بالرؤية وحججه قوله ما كذب
 الفؤاد ما رأى فما رونه على ما يرى ولقد رآه نزلة اخرى قال

لما وردى قيل ان الله تعالى قسم كلامه ورؤيته بين
 موسى ومحمد فراه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين وحكى
 ابو الفتح الرازي وابو اللبث السمرقندي الحكاية عن كعب
 وروى عبد الله بن الحارث قال اجتمع بن عباس وكعب
 فقال ابن عباس اما نحن بنوها ثم فتقول ان محمدا قد رأى
 ربه مرتين فكبر كعب حتى جاوبته الجبال وقال ان الله قسم
 رأيه وكلامه بين محمد وموسى وراه محمد بقلبه وروى
 شريك عن ابي ذر في تفسير الآية قال رأى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ربه وحكى السمرقندي عن محمد بن كعب القرظي
 وربيعة بن النضر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل
 هل رأت ربك قال رأيت بفؤادي ولم اره بعيني وروى
 مالك بن بخامر عن معاذ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال رأيت ربي وذكر كلمة فقال يا محمد فيم يختص الملا
 الا على الحديث وحكى عبد الرزاق ان الحسن كان يحلف
 بالله تعالى لقد رأى محمد ربه وحكاه ابو عمر الطلمنكي عن

عكرمة وحكى بعض المتكلمين هذا المذهب عن ابن مسعود وحكى
ابن اسحق مروان سأل اباه برة هل رأى محمد ربه فقال نعم
وحكى النقاش عن احمد بن حنبل انه قال انا اقول بحديث ابن عباس
راه راه حتى انقطع نفسه بمعنى نفس احمد وقال ابو عمر قال
احمد بن حنبل راه بقلبه وحين عن القول برأيه في الدنيا بالابصار
وقال سعيد بن جبير لا اقول راه ولا لم يره وقد اختلف في تأويل
الاية عن ابن عباس وعكرمة والحسن وابن مسعود فحكى
عن ابن عباس وعكرمة راه بقلبه وعن الحسن وابن مسعود
رأى جبريل وحكى عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه انه قال راه
وعن بن عطاء في قوله لم نشرح لك صدرك قال شرح صدره
للراية وشرح صدر موسى للكلام وقال ابو الحسن علي بن
اسماعيل الاشعري رضي الله تعالى عنه وجماعة من اصحابه انه رأى
الله ببصره وعين رأسه وقال كل اية اويتها بنى من الانبياء
عليهم الصلوة والسلام فقد اوفى مثلها بنينا صلى الله
تعالى عليه وسلم وخص من بينهم بتفضيل الرؤية ووقف بعض

مشايخنا

مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولكنه جائز
ان يكون قال القاضي ابو الفضل رضي الله تعالى عنه والحق الذي
لا امرأ فيه ان رؤيته تعالى في الدنيا جائزة عقلا وليس
في العقل ما يحيلها والدليل على جوازها في الدنيا سؤال
موسى عليه السلام لها ومحال ان يجهل بني ما يجوز على الله
وما لا يجوز عليه بل لم يسأل الا جازا غير مستحيل ولكن
وقوعه ومشاهدته من الغيب الذي لا يعلم الا من علمه الله
تعالى فقال له الله لن تراني اى لن تطبق ولا تحل رؤيتي
ثم ضرب له مثلا ما هو اقوى من بينه موسى واثبت وهو
الجبل وكل هذا ليس فيه ما يحيل رأيت في الدنيا بل فيه جوارها
على الجملة وليس في الشرع دليل قاطع على استحالتها ولا امثاله
اذ كل موجود فرويته جائزة غير مستحيلة ولا حجة لمن
استدل على منعها بقوله تعالى لا تدركه الابصار
لاختلاف التأويلات في الاية واذ ليس يقتضى قول من قال
في الدنيا الاستحالة وقد استدل بعضهم هذه الاية نفسها

على جواز الرؤية وعدم استحالتها على الجملة وقد قيل
لا تدركه الابصار ابصار الكفار وقيل لا تدركه الابصار
لانحيط به وهو قول ابن عباس وقد قيل لا تدركه الابصار وإنما
يدركه المبصرون وكل هذه التأويلات لا تقتضي منع الرؤية
ولا استحالتها وكذلك لا حجة لهم بقوله لن تراني الآية وقوله
ثبت اليك لما قد مناه ولا نهاليت على العموم ولان من قال
معناها لن تراني في الدنيا إنما هو تأويل وايضاً فليس فيه نصر
الامتناع وانما جاءت في حق موسى وحيث تنطرق التأويلات
وتتسلط الاحتمالات فليس للقطع اليه سبيل وقوله ثبت
اليك اي من سؤال ما لم تقدره لي وقد قال ابو بكر الهزلي
في قوله لن تراني اي ليس لبشر ان يطبق ان ينظر الى الدنيا وانه
من نظر الى مات وقد راي لبعض السلف والمتأخرين ما
معناه ان رايته تعالى في الدنيا ممتنع لضعف تركيب اهل
الدنيا وقواهم وكونها متغيرة غرض اللغات والغنا فلم تكن
لهم قوة على الرؤية فاذا كان في الآخرة ودكوا تركيباً اخر ورزقوا

قوة ثابتة باقية وانتم انوار ابصارهم وقلوبهم قواها
على الرؤية وقد رايته نحو هذا لما لك بن اسر ربه الله قال
لم يرفى الله نبياً لانه باق ولا يرى الباقي بالباقي فاذا كان في الآخرة
ورزقوا ابصاراً باقية راي الباقي بالباقي وهذا كلام حسن
بلح وليس فيه دليل على الاستحالة الا من حيث ضعف القدرة
فاذا قوى الله تعالى من شاء من عباده واقدره على حمل اعباء
الرؤية لم يمنع في حقه وقد تقدم ما ذكر في قوة بصر موسى
ومحمد عليهما السلام ونفوذ ادراكهما بقوة الهية سخاها لادراك
ما ادركاه ورؤية ما راياه والله اعلم وقد ذكر القاضي ابو بكر
في انشاء اجوبته عن الايتين ما معناه ان موسى عليه السلام
راى الله فلذلك خر صعباً وان الجبل راى ربه فصارت دكا باءراك
خلق الله له واستنبط ذلك والله اعلم من قوله ولكن انظر
الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم قال فلما تجلى
ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعباً وتجليه للجبل هو
ظهوره له حتى رآه على هذا القول وقال جعفر بن محمد شغله

بالجبل حتى يغلي ولولا ذلك لما ت صعبا بلا افاقة وقوله هذا
يدل على ان موسى رآه وقد وقع لبعض المفسرين في الجبل انه
راه وبرؤيته الجبل له استدلال من قال برؤية محمد بيتا له
اذ جعله دليلا على الجواز ولا مزية في الجواز اذ ليس في الآيات
نص بالمنع واما وجوبه لنبي او القول بانه رآه بعينه فليس
فيه قاطع ايضا ولا نص اذ المعول فيه على ان النبي النجم والتنازع
فيها ما نور والاحتمال لهما ممكن ولا اثر قاطع مشاورة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وحديث ابن عباس خبر عن
اعنفاه لم يسند الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيجيب
العمل باعنفاد مضمته ومثله حديث ابن ذر في تفسير الآية
وحديث معاذ محتمل التأويل وهو مضطرب بالاسناد والتمز
وحديث ابن ذر الاخر مختلف محتمل مشكل فرأى نوراني
راه وحكى بعض شيوخنا انه روى نوراني اراه وفي حديثه
الاخر سألته فقال رأيت نورا وليس يمكن الاحتجاج بواحد
منها على صحة الرؤية فان كان الصحيح رأيت نورا فهو قد اخبر

انه لم ير الله وانما رأى نورا منعه وجهه عن رؤية الله
والى هذا يرجع قوله نوراني اراه اى كيف اراه مع حجاب النور
المعشى المصير وهذا مثل ما في الحديث الاخر حجاب النور
وفي الحديث الاخر لم اراه بعيني ولكن رأيتته بقلبي مرتين وعلى
ثم ربي فتدلى والله قادر على خلق الادراك الذى في البصر في
القلب وكيف شاء لا اله غيره فان ورد حديث نفس بين
في الباب اعتقد ووجب المصير اليه اذ لا استحالة فيه ولا مانع
قطعي برده والله تعالى الموفق فصل واما ما ورد في هذه
القصة من مناجاة لله وكلامه معه بقوله فاوحى الى
عبده ما اوحى الى ما تضمنته الاحاديث فاكثر المفسرين
على ان الموحى الله الى جبريل وجبريل الى محمد الاستدلال منهم
فذكر عن جعفر بن محمد الصادق قال اوحى الله اليه بلا واسطة
ونحوه عن الواسطي والى هذا ذهب بعض المتكلمين ان محمدا
كلام ربه في الاسراء وحكى عن الاشعري وحكوه عن ابن
مسعود وابن عباس وانكره اخرون وذكر النقاش عن ابن

عباس في قصة الاسراء عنه عليه السلام في قوله دني
فدني قال فادقني جبريل فانقطعت الاصوات عني فسمعت
كلام ربي وهو يقول له دار وعك يا محمد ادن ادن وفي
حديث النضر في الاسراء نحو منته وقد احتجوا في هذا بقوله
تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء فقالوا هي ثلاثة
اقسام من وراء حجاب كنكلم موسى وبارسال ملكه
كحال جميع الانبياء واكثر احوال بني اسرائيل الله تعالى عليه
وسلم الثالث قوله وحيا ولم يبق من تقسيم صوره الكلام
الا المشافهة مع المشاهدة وقد قيل الوحي هنا هو ما يلقيه
في قلب النبي دون واسطه وقد ذكر ابو بكر البرازعي عن علي
في حديث الاسراء ما هو اوضح في سماع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لكلام الله تعالى من الآية فذكر فيه فقال
الله اكبر الله اكبر فقبل لي من وراء الحجاب صدق
عبدى انا اكبر انا اكبر وقال في سائر كلمات الاذان مثل ذلك

وحي الكلام في مشكل هذين الحديثين في الفصل بعد هذا مع
ما يشبهه وفي اول فصل من الباب سنة فكلام الله لمحمد
ومن اختصه من انبيائه جابر غير محتج عقلا ولا ورد
في الشرع قاطع بمنعه فان صح في ذلك خيرا حمل عليه وكلامه
تعالى لموسى كان حق مقطوع به نضر ذلك في الكتاب واكد
بالمصدر دلالة على الحقيقة ورفع مكانه على ما ورد في
الحديث في السماء السابعة بسبب كلامه ورفع محمد افوق
هذا كله حتى بلغ مستوى وسمع صريف الاقدام فكيف
يستحيل في حق هذا او يبعد سماع الكلام فيحان من خسر
من شاء بما شاء وجعل بعضهم فوق بعض درجات فصل
واما ما ورد في حديث الاسراء وظاهر الآية من الدنو والقرب
من قوله دني فدني فكان قاب قوسين او ادنى فاكثر
المفسرين ان الدنو فدني منقسم ما بين محمد وجبريل عليهما
السلام او مختص باحدهما من الاخر او من السدرة المنتهى
قال الرازي وقال بن عباس وهو محمد دني فدني من ربه

وقيل معنى دني قرب وندلي نراد في القرب وقيل هما بمعنى
واحد اي اقرب وحكي مكي والمناوردى عن ابن عباس هو
الرب دني من محمد فندلي اليه اي امره وحكمه وحكي النقاش
عن الحسن قال دني من عبده محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
فندلي فقرب منه فاراه ما شاء ان يريه من قدرته وعظمته
قال وقال ابن عباس هو مقدم ومؤخر ندلي الرفرف لمحمد صلى
الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فندنا
من ربه قال فارقتني جبريل وانقطعت عني الاصوات وسمعت
كلام ربي وعن انس في الصحيح عرج بجبريل الى سدة المنزه
ودنا الجبار رب العزة فندلي حتى كان منه قاب قوسين
او ادني فاوحى اليه بما شاء واوحى اليه خمسين صلاة وذكر
حديث الاسراء وعن محمد بن كعب هو محمد دنا محمد من ربه
فكان قاب قوسين او ادني قال وقال جعفر محمد ادناه ربه
منه حتى كان منه كقاب قوسين وقال جعفر بن محمد والدنو
من الله تعالى لا حد له ومن العباد بالحدود وقال ايضا

انقطعت

انقطعت الكيفية عن الدنوا لا ترى كيف حجب جبريل عن دنوه
ودنا محمد الى ما اودع قلبه من المعرفة والايمان فندلي
بسكون قلبه الى ما ادناه وزال عن قلبه الشك والارتياب
قال الفاضل ابو الفضل رضي الله تعالى عنه اعلم ان ما وقع من
اضافة الدنوا والقرب من الله او الى الله فليس بدنو مكا ولا
قرب مدى بل كما ذكرنا عن جعفر الصادق ليس بدنو وحد وانما
دنوا النبي من ربه وقربه منه ابانة عظيم منزلة وتشريف
رتبه واشراق انوار معرفته ومشاهدة اسرار غيبه وقدرته
ومن الله تعالى له مبرة وقا ينس وبسط واکرام ويتأول فيه
ما يتأول في قوله ينزل دنا الى سماء الدنيا على احد الوجوه
نزول افضال واجمال وقبول واحسان قال الواسطي
من توهم انه بنفسه دنا جعل ثم مسافة بل كلا دنا بنفسه
من الحق ندلي بعدا يعني درك حقيقته اذ لا دنوا للحق ولا بعد
وقوله قاب قوسين او ادنا فمن جعل الضمير عائدا الى الله
تعالى لا الى جبريل على هذا كان عبارة عن نهاية القرب ولطف

المحل وابطح المعرفة والاشراف على الحقيقة من محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم وعبارة عن اجابة الرغبة وقضاء المطالب
واظهار الحق وانا فة المنزلة والمرتبة من الله له وبنا ولك
فيه ما بنا قول في قوله من تقرب مني بشرا تقربت منه ذراعا
ومن انا في بمشي آتية هرولة قرب بالاجابة والقبول وبيان
بالاحسان وتحميل المأمول فصل في ذكر تفضيله في القيمة
بخصوص الكرامة ثنا القاضي ابو علي ثنا ابو الفضل وابو الحسن
قالا ثنا ابو يعلى ثنا السجستاني ثنا بن محبوب ثنا الترمذي ثنا
الحسين بن يزيد الكوفي ثنا عبد السلام بن حرب عن ابي
عن الربيع بن اسن عن اسن قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم انا اول الناس حروجا اذا بعثوا وانا
خطيبهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا ابسوا لواء الحمد بيدي
وانا اكرم ولد ادم على ربي ولا فخر وفي رواية بن زحر
عن الربيع بن اسن في لفظ هذا الحديث انا اول الناس خروجا
اذا بعثوا وانا قابدهم اذا وفدوا وانا خطيبهم اذا انضوا

وانا شفيعهم اذا جسوا وانا مبشرهم اذا ابسوا لواء الكرم
بيدي وانا اكرم ولد ادم على ربي ولا فخر ويطوف على الف
خادم كانهم لؤلؤ مكنون وعن ابي هريرة واكسى حلة من
حلل الجنة ثم اقوم عن يمين المرش ليس احد من خلايق
يقوم ذلك المقام غيري وعن ابي سعيد قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد ولد ادم يوم
القيمة وبيدي لواء الحمد ولا فخر وما بني يومئذ ادم من
سواه الا تحت لوائي وانا اول من ينشق الارض ولا فخر
وعن ابي هريرة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد ولد
ادم يوم القيمة واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول
شفع وعن بن عباس انا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا فخر
وانا اول شافع واول شفيع ولا فخر وانا اول من يحرك خلق
الجنة فيفتح لي فادخلها ومع فقراء المسلمين ولا فخر وانا
اكرم الاولين والآخرين ولا فخر وعن اسن انا اول الناس
يشفع في الجنة وانا اكثر الناس تبعا وعن اسن قال النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد الناس يوم القيمة وتدور
لم ذلك يجمع الله الاولين والآخرين وذكر حديث الشفاعة
وعن ابي هريرة انه عليه السلام قال اطعم ان اكون اول الانبياء
اجرا يوم القيمة وفي حديث اخر اما ترهون ان يكون
ابراهيم وعيسى فيكم يوم القيمة ثم قال انهما في امتي يوم
القيمة اما ابراهيم فيقول انت دعوتني وذرتني فاجعلني
من امتك واما عيسى قال لا نبيا اخوة بنو علات امهاتهم
شي وان عيسى اخي ليس ببنى وبينه بنى وانا اول الناس
قوله وانا سيد الناس يوم القيمة هو سيدهم في الدنيا
ويوم القيمة ولكن اشار عليه السلام لانفراده فيه بالسود
والشفاعة دون غيره اذ جاء الناس اليه في ذلك فلم يجد
واسواه والسيد هو الذي يلجاء الناس اليه في حوائجهم
فكان حينئذ سيدا منفردا من بين البشر لم يزا احد
في ذلك ولا ادعاه كما قال الله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد
القهار والملك له تعالى في الدنيا والاخرة لكن في الاخرة انقطعت

دعوى

دعوى المدعين لذلك في الدنيا وكذلك لجاء الى محمد جميع
الناس في الشفاعة فكان سيدهم في الاخرة دون
دعوى وعن انس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
اني باب الجنة يوم القيمة فاستفتح فيقول الحازن
من انت فاقول محمد فيقول بك امرت لا افتح لاحد قبلك
وعن عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم حوضي مسيرة شهر وذاياه سواء وماؤه ابخر
من الورق وريحه اطيب من المسك كبرانه كنجوم السماء
من شرب منه لم يظلم ابدا وعن ابي ذر نخوة وقال طوله
ما بين عمان الى بيلة يشخب فيه ميزابان من الجنة وعن
ثوبان مثله وقال احدهما من ذهب والاخر من ورق
وفي رواية حارثة بن وهب كما بين المدينة وصنعاء وقال
انس بيلة وصنعاء وقال ابن عمر كما بين الكوفة والحجاز
وروى حديث الحوض ايضا انس وجابر وسمرة وابن
عمرو وعقبة بن عامر وحارثة بن وهب الخراعي والمنسود

وابو برزة الاسلمي وحذيفة بن اليمان وابو امامة
وزيد بن ارقم وابن مسعود وعبد الله بن زيد
وسهل بن سعد وسويد بن جبلة وابو سعيد الخدري
وعبد الله الصنابحي وابو هريرة والبراء وجندب وعائشة
واسماء بنت ابى بكر وابو بكر وخولة بنت قيس
وغیره فصل فی تفضیل بالحجة والحلة جاءت بذلك
الاثار الضعيفة واختص صلى الله تعالى عليه وسلم
على السفة المسلمين بحبيب الله ثنا ابو القاسم بن
ابراهيم الخطيب وغيره عن كريمة بنت احمد قالت ابنا
ابوالهيثم وثنا حسين بن الحافظ سماعا عليه ثنا القاض
ابوالوليد ثنا عبد بن احمد ثنا ابوالهيثم ثنا ابو عبد الله
محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسماعيل ثنا عبد الله بن محمد
ثنا ابو عامر ثنا فالح ثنا ابوالنضر يسير بن سعيد عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لو كنت متخذا
خليلا غير ذي لا اتخذت ابا بكر خليلا وفي حديث اخر

وان صاحبكم خليل الله ومن طريق عبد الله بن مسعود
وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا وعن عبد الله بن عباس
قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ينتظرونه قال فخرج اذاد في منهم سمعهم
يتذكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا ان الله
اتخذ ابراهيم من خلقه خليلا وقال اخر ما ذا يا عجب
من كلام موسى كلمة الله تكلمها وقال اخر فعبسى كلمة الله
وروحه وقال اخر ادم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم
وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان الله اتخذ ابراهيم
خليلا وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى
روح الله وهو كذلك وادم اصطفاه الله وهو كذلك
الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة
ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر وانا اول
من يترك خلق الجنة فيفتح الله لي قبة حلينها ومعى فقراء
المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والآخرين ولا فخر

وفي حديث أبي هريرة عن قول الله تعالى لنبيه صلى الله تعالى
عليه وسلم اني اتخذتك خليلا فهو مكروب في التورية
اسباب انت حبيب الرحمن قال ابو الفضل القاضى رضى
الله تعالى عنه اختلف في تفسير الخلّة واصل اشتقاقها
ف قيل الخليل المنقطع الى الله الذي ليس في انقطاعه اليه
ومحبته له اختلال وقيل الخليل المختص واختر هذا القول
غير واحد وقال بعضهم اصل الخلّة الاصطفاء وسمى
ابراهيم خليل الله لانه بوالى فيه وبمادى فيه وخلّة الله
له نصره وجعله اما ما لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير
المحتاج المنقطع ماخوذ من الخلّة وهي الحاجة فيسمى ابراهيم
بها لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه بهمة ولم يجعله
قبل غيره اذ جاءه جبريل وهو في المخبى ليرى في النار فقال
الك حاجة قال ما اليك فلا وقال ابو بكر بن فورك الخلّة
صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقال
بعضهم اصل الخلّة المحبة ومعناها الاسعاف والالطاف

والترفع

والترفع والتشفيح وقد بين ذلك تعالى في كتابه بقوله
وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واجاؤه قل
فلم يعذبكم بذنوبكم فاجب للجنوب ان لا يتواخذ بذنوبه
قال هذا الخلّة اقوى من النبوة لان النبوة قد تكون فيها
العداوة كما قال الله تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم
فاخذروهم ولا يصح ان يكون عداوة مع خلّة فاذا تسمية
ابراهيم وخمدا عليها السلام بالخلّة اما بانقطاعهما الى
الله ودفع حوائجهما عليه والانقطاع عن دونه
والاضراب عن الوسائط والاسباب او لزيادة اختصاصه
منه تعالى لهما وخفي لطافه عندهما وما خلل بواطنهما
من اسرار الهبة ومكنون غيوبه ومعرفة اول استنصاف
لها واستنصاف قلوبهما عن سواه حتى لم يخال للمحتاج
لغيره ولهذا قال بعضهم الخليل من لا يتسع قلبه لسواه
وهو عندهم معنى قوله عليه السلام ولو كنت متخذا خليلا
غير ربي لاتخذت ابا بكر خليلا لكن اسوة الاسلام

واختلف العلماء اربابا بالقلوب بما ارفع درجة الخلقة
او درجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب
الا خليلا ولا الخليل الا حبيبا لكنه خص ابراهيم بالخلقة
ومجلا بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلقة ارفع واحتج بقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا غير ربي
فلم يتخذ وقد اطلق المحبة عليه السلام لفاطمة وابنيها
واسامة وغيرهم واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلقة
لان درجة الحبيب بنينا ارفع من درجة الخليل ابراهيم
واصل المحبة المبل الى ما بوافق المحب ولكن هذا في حق من
يصح المبل منه والانتفاع بالوفى وهي درجة المخلوق
فاما الخالق جل جلاله فتميزه عن الاعراض فجعله لمبد
تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه ونهية اسباب
القرب وافاضه رحمه عليه وقصواها كشف الحجب عن
قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال
في الحديث فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي

بصيره

بصيره ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي ان يفهم من هذا
التجريد لله والا لقطع الى الله والاعراض عن غير الله وصفا
القلب لله واخلاص الحركات لله كما قالت عابسة كان
خلقه القران برضاه برضى وبسخطه بسخط ولهذا عبر
بعضهم عن الخلقة بقوله قد تخلصت مسلك الروح معي
وبذا سمى الخليل خليلا فاذا ما نطقت كنت حدثني
واذا سكنت كنت الغليلا فاذا امرت بالخلقة وخصوصية
المحبة حاصلة لنبي عليه السلام بما دلت عليه الآثار
الصحيحة المنتشرة المتلقاة بالقبول من الامة وكفى بقوله
تعالى قل ان كنتم تحبون الله فانتمعونى الية حكى اهل
التفسير ان هذه الية لما انزلت قالت الكفار انما يريد محمد
ان يتخذ حنا فاما كما اتخذت الضاري عيسى فانزل الله
غبطا لهم ودعنا على مقالهم هذه الية قل اطيعوا الله
والرسول فراده شرفا بامرهم بطاعته وفرها بطاعته
ثم توعدهم على التولى عنه بقوله فان تولوا فان الله لا يحب

الكافرين وقد نقل الامام ابو بكر بن فورك عن بعض
المتكلمين كلاما في الفرق بين المحبة والخلة بطول جملة اشارة
الى تفضيل مقام المحبة على الخلة ونحن نذكر منه طرفا يهدي
الى ما بعده فمن ذلك قوله الخليل يصل بالواسطة من قوله
وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب
يصل اليه به بغير واسطة تحببه به من قوله فكان قاب قوسين
او اذني وقيل الخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله
والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي والحبيب الذي مغفرته في حد
اليقين من قوله ليغفر لك الله ما تقدم الالية والخليل قال
ولا تخزني والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتدى
بالبشارة قبل السؤال والخليل قال في المحنة حبسني الله والحبيب
قيل له ورفعتك يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال
واجعل لي لسان صدق والحبيب قيل له ورفعتك ذكرك
اعطى بغير سؤال والخليل قال واجبني وبني ان تعبد الاصنام
والحبيب قيل له انما يريد الله لذهب عنكم الرجس اهل البيت



وفيما ذكرنا تنبيه على مقصد اصحاب هذا المقال من تفضيل
المقامات والاحوال وكل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن
هو اهدى سبيله فصل في تفضيله بالشفاعة والمقام
المقام المحمود قال الله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما
محمودا اخبرنا الشيخ ابو علي الغساني الجاني فيما كتب فيه
الى بخطه نا سراج بن عبد الله القاضي نا ابو محمد الاصبلي
نا ابو زيد وابو احمد قال نا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن
اسماعيل نا اسمعيل بن ابان نا ابو الاحوص عن ادم بن
علي قال سمعت بن عمر يقول ان الناس نصبرون يوم القيمة
جنا كل امة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع لنا يا فلان
اشفع لنا حتى ينتهي الشفاعة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فذلك يوم يبعثه الله تعالى المقام المحمود وغيره
سئل عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني قوله
عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا فقال هي الشفاعة
وروى كعب بن مالك عنه عليه السلام يجسر الناس يوم

القيمة فاكون انا وامني على نل وكسوف ربي حلة خضراء ثم
بؤذن لي فاقول ما شاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود
وعن ابن عمرو ذكر حديث الشفاعة قال فيمشي حتى ياخذ
بحلقة الجنة فيومئذ يبعثه الله المقام المحمود الذي وعده
وعن ابن مسعود عنه عليه السلام انه قيامه عن يمين العرش
مقاما لا يقومه غيره يغطه فيه الاولون والاخرون
ونحوه عن كعب والحسن وفي رواية هو المقام الذي
اشفع لامني فيه وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اني لقائم المقام المحمود قبل و ما هو
قال ذلك يوم ينزل الله تبارك وتعالى الحديث وعن ابي
موسى عنه عليه السلام خبرت بين ان يدخل نصف امتي
الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة لانها اعم ابروتها
للمتقين ولكنها للمذنبين الخطايين وعن ابي هريرة قلت يا رسول
الله ما ذا ورد عليك في الشفاعة فقال شفاعة لمن يشهد
ان لا اله الا الله محصيا بصدق لسانه قلبه وعن ام حبيبة

قالت

قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اريد
ما تلقى امتي من بعدى وسفك بعضهم دماء بعض وسبق
لهم من الله ما سبق للامم قبلهم فسالت الله ان يوتي
شفاعة يوم القيمة فيهم ففعل وقال خديفة يجمع الله الناس
في صعيد واحد حيث يسمعهم الداعي وينفذهم البصر
خفاة عراة كما خلفوا سكونا لا تكلم نفس الا باذنه فبادر
محمد فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك والشر ليس
اليك والمهتدي من هديت وعبدك بين يديك ولك واليك
لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك تباركت وله تعالى سبحانه
رب البيت قال فذلك المقام المحمود الذي ذكره الله وقال
ابن عباس اذا دخل اهل النار النار والجنة الجنة فبقي اخر
زمرة من الجنة واخر زمرة من النار فتقول زمرة النار لزمرة
الجنة ما نفعمكم ايمانكم فيدعون ربهم ويضيئون فيممعهم
اهل الجنة فيالون ادم وغيره بعده في الشفاعة لهم
وكلمهم يعتد رحنى يا نوحا فبشفع لهم فذلك المقام

المحمود ونحوه عن بن مسعود ايضا وبجاهد وذكر
علي بن الحسين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
جابر بن عبد الله ليزيد الفقير سمعت بمقام محمود يعني
الذي بيعته الله فيه قال نعم قال فانه مقام محمد المحمود الذي
يخرج الله به من يخرج يعني من النار وذكر حديث الشفاعة
في اخراج الجاهليين وعن انس نحوه وقال هذه المقام المحمود
الذي وعده وفي سلمان المقام المحمود الشفاعة في امته
يوم القيمة ومثله عن ابي هريرة وقال قتادة كان عن اهل
العلم يرون المقام المحمود هو شفاعة صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم القيمة وعلى ان المقام المحمود هو مقامه صلى الله
تعالى عليه وسلم الشفاعة مذهب السلف من الصحابة
والتابعين وعامة ائمة المسلمين وبذلك جاءت مفسرة في
صحيح الاخبا عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وجاءت مقالة
في تفسيرها مشادة عن بعض السلف يجب ان لا تثبت
اذ لم بعضدها اثر ولا سد بد نظرو لو صحت كان لها

ناويل

ناويل غير مستنكر لكن فستره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في صحاح الآثار برده فلا يجب ان يلتفت اليه مع انه لم يأت
في كتاب ولا سنة ولو انفت على المقال به امته وفي اطلاق
طاهره منكر من القول وشنعة وفي رواية انس و ابي هريرة
وغيرهما دخل حديث بعضهم في حديث بعض قال عليه
السلام يجمع الله الاولين والآخرين يوم القيمة فيهمون
او قال فيلهمون فيقولون لو استشفعنا الى ربنا ومن
طريق عنه ما لج الناس بعضهم في بعض وعن ابي هريرة وندوا
الشمس فيبلغ الناس من الغم ما لا يطيقون ولا يجتملون
فيقولون لا نتظرون من يشفع لكم فبأنون ادم فيقولون
زاد بعضهم انت ادم ابوالبشر خلقك الله بيده ونفخ فيك
من روحه واسكنك الجنة واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء
كل شئ اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا الانزى
ما نحن فيه فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب
قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة

فعصيت نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فيأتون
نوحا فيقولون انت اول الرسل الى اهل الارض وسماك
الله عبدا شكورا الا ترى ما نحن فيه الا ترى ما بلغنا الا
تشفع لنا الى ربك فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم
يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسي نفسي
قال في رواية انس ويذكر خطيئة التي اصاب سؤاله ربه
بغير علم وفي رواية ابي هريرة وقد كانت لي دعوة دعوتها
على قومي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى ابراهيم فانه خليل الله
فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبي الله وخليله من اهل الارض
اشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد
غضب اليوم غضبا فذكر مثله ويذكر ثلاث كذبتن نفسي
نفسى لست لها ولكن عليكم بموسى فانه كلهم الله وفي
رواية داود انا الله المورا وكله وقربه بخيا قال فيأتون
موسى فيقول لست لها ويذكر خطيئة التي اصاب وقوله
النفس نفسي نفسي ولكن عليكم بعيسى فانه روح الله

وكله

وكله فيأتون عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد
عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فاوتي فاقول
انا لها فانطلق فاستاذن علي ربي فيؤذن لي فاذا رايت
وقعت ساجدا وفي رواية فاني تحت العرش فاخر ساجدا
وفي رواية فاقوم بين يديه فاحده بحامد لا اقدر عليها الا
ان يلعننيها الله وفي رواية فيفتح الله علي من محامدة
وحسن الشاء عليه شيئا لم يفتح علي احد قبلي قال في
رواية ابي هريرة فيقال يا محمد ارفع رأسك سل نقطة
واشفع تشفع فارفع رأسي فاقول يارب امتي يارب امتي
فيقول ادخل من امك من لا حساب عليهم من الباب لا يميز
من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب
ولم يذكر في رواية انس هذا الفصل وقال سكانه ثم اخر ساجدا
فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك واشفع تشفع
وسل نقطة فاقول يارب امتي امتي فيقال انطلق فن كانت
في قلبه مشقة حبة من برة او شعيرة من ايمان واخرجه

فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربى فاحمد بتلك المحامد وذكر مثل
الاول وقال فيه مثقال حبة من خردل قال فافعل ثم ارجع
الى ربى وذكر مثل ما تقدم وقال فيه من كان في قلبه ادنى
ادنى ادنى من مثقال حبة من خردل فافعل وذكر في المرة الرابعة
فيقال لي ارفع راسك وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه
فاقول يا رب اذن لي فمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك
الك ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمي وجبريائي
لا اخرجن من النار من قال لا اله الا الله ومن رواية قتادة
عنه قال ولا ادري في الثالثة او الرابعة فاقول يا رب ما بقى
في النار الا من حبه القرآن اى وجب عليه الخلود وعن ابي
بكر وعفبة بن عامر وابى سعيد وحذيفة مثله وقال فيأثم
يخدا فيؤذن له وقاتي الامانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط
وذكر في رواية ابي مالك عن حذيفة فيأثمون محمدا فيشفع
فيضرب الصراط فيمرون او لهم كالبرق ثم كالريح والطير وشده
الرجال وبنيتكم صلى الله تعالى عليه وسلم على الصراط يقول

يقول اللهم سلم سلم حتى يجتاز الناس وذكر اخرهم جواز
الحديث وفي رواية ابي هريرة فاكون اول من يجيز وعن
ابن عباس عنه عليه السلام ثم بوضع للا نبياء سنا
يرجلون عليها ويبقى منبري لا اجلس عليه فانما بين يدي
ربى منتصب فيقول الله تبارك وتعالى ما تريد ان اصنع بامتك
فاقول عجل حسابهم فيدعي بهم فيحاسبون فمنهم من يدخل
الجنة بشفاعتي ولا ازال اشفع حتى اعطى صككا كابر رجال قد
امر بهم الى النار حتى ان خازن النار ليقول يا محمد ما تركت
لغضب ربك في امتك من نقمة ومن طريق زياد النميري عن
النسائي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا اول
من تتفلق الارض عن جحيمته ولا فخر وانا سيد الناس
يوم القيمة ولا فخر ومعى لواء الحمد يوم القيمة وانا اول من
تفتح له الجنة ولا فخر فاني فاخذ بحلقة الجنة فيقال من
هذا فاقول محمد فيفتح لي فيستقبلني الجبار تعالى فاخرله
ساجدا وذكر نحو ما تقدم ومن رواية انس سمعت رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا شفيع يوم القيمة
لاكثر مما في الارض من حجر وشجر فقد اجتمع من اختلاف الفاظ
هذه الآثار ان شفاعته عليه السلام ومقامه المحمود من
اول الشفاعات الى اخرها من حين يجمع الناس للحشر وتضييق
بهم الخناجر ويبلغ منهم العرق والشمس والوقوف مبلغه
وذلك قبل الحساب فيشفع حينئذ لا راحة للناس من
الموقف ثم بوضع الصراط وبجاسب الناس كما جاء في الحديث
عن ابي هريرة وحذيفة وهذا الحديث اتفق فيشفع في
تجليل من لا حساب عليه من امته الى الجنة كما تقدم في
الحديث ثم يشفع فيمن وجب عليه العذاب ودخل النار
منهم حسب ما تقتضيه الاحاديث الصحيحة ثم فيمن قال
لا اله الا الله وليس هذا السواء صلى الله تعالى عليه وسلم
وفي الحديث المنشر الصحيح لكل بني دعوة يدعوا بها واخوانه
دعوى شفاعته لا منى يوم القيمة قال اهل العلم معناه دعوة
اعلم انها استجابة لهم ويبلغ فيها مرغوبهم والافكم لكل بني

منهم

منهم من دعوة مستجابة ولنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
منها ما لا يعد لكن حالهم عند الدعاء بها بين الرجاء والخوف
وضمنت لهم اجابة دعوة فيما شاؤهم يدعون بها على يقين
من الاجابة وقد قال محمد بن زياد وابوصالح عن ابي هريرة
في هذا الحديث لكل بني دعوة دعا بها في امته فاستجيب له
وانا اريد ان اوخر دعوى شفاعته لا منى يوم القيمة وفي
رواية ابي صالح لكل بني دعوة مستجابة فتجمل كل بني دعوة
ونحوه في رواية ابي ذرعة عن ابي هريرة وعن انس مثل
رواية بن زياد عن ابي هريرة فتكون هذه الدعوة المذكورة
مخصوصة بالامة مضمونة الاجابة والا فقد اخبر صلى الله
تعالى عليه وسلم انه سئل لامة اشياء من امور الدين
والدنيا اعطى بعضها وضع بعضها واخر لهم هذه الدعوة
ليوم الفاقة وخاتمة المحن وعظم السؤال والرغبة جزاء الله
احسن ما جزا نبيا عن امته صلى الله تعالى عليه وسلم
فصل في تفضيله في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة

والكوثر والفضيلة نا القاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى
القمي والفقير ابو الوليد هشام بن احمد بقرائي عليه قالا
نا ابو علي الفسافي نا النري نا ابن عبد المؤمن نا ابو بكر
الغار نا ابوداود نا محمد بن مسلم نا ابن وهب عن ابي
لهيعة وحيات وسعيد بن ابي ايوب عن كعب بن علقمة
عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه
سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سمعتم
المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى
على مرة صلى الله عليه عشرا ثم صلوا الله تعالى الى الوسيلة
فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله فارجو
ان اكون انا هو فمن سأل الله الى الوسيلة حلت عليه
الشفاعة وفي حديث اخر عن ابي هريرة الوسيلة اعلى
درجة في الجنة وعن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نبيا انا اسير في الجنة اذ عرض لي نهر حار
فتاه قباب للؤلؤ قلت لجبريل ما هذا قال هذا الكوثر الذي

اعطا

اعطاه الله تعالى قال ثم ضرب بيده الى طينة فاستخرج
سكا وعن عائشة وعبد الله عمرو ومثله قال ومجره
على الدر والياقوت وماؤه احلى من العسل وابيض من الثلج
وفي رواية عنه فاذا هو يحرق ولم يشق شفا عليه حوض يرد
على امتي وذكر حديث الحوض ونحوه عن ابن عباس وعن ابن
عباس ايضا قال الكوثر الخير الذي اعطاه الله اياه وقال
سعيد بن جبير والنهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه
وعن حذيفة فيما ذكر عليه السلام عن ربه واعطاف
الكوثر نهر من الجنة يسيل في حوضي وعن ابن عباس في
قوله ولستوف يعطيك ربك فترضى قال الف قصر من
لؤلؤ تراهن المسك وفيه ما يصلحهن وفي رواية اخرى
وفيه ما ينبغي له من الاذواج والخدم فصل فان قلت
اذا نقر من دليل القران وصحيح الاثر واجماع الامة كونه
اكرم البشر وفضل الانبياء فما معنى الاحاديث الواردة
بنبيه عن التفضيل كقوله فيما حدثناه الاسدي قال ثنا

السمري قال نا الفاردي قال نا الجلودي نا ابن سفيان
نا مسلم نا ابن مثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن قتادة
سمعت ابا العالية يقول حدثني بن عمر بينكم صلى الله تعالى
عليه وسلم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى وفي غير هذا
الطريق عن ابي هريرة قال يعني بنى الله ما ينبغي لعبد الحديث
وفي حديث ابي هريرة في اليهودي الذي قال والذي اصطفى موسى
على البشر فاطمه رجل من الانصار وقال تقول ذلك ورسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فبلغ ذلك النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تفضلوا بين الانبياء وفي
رواية لا تخبروني على موسى فذكر الحديث وفيه فلا اقول
ان احدا افضل من يونس بن متى وعن ابي هريرة ومن قال
انا خير من يونس بن متى فقد كذب وعن ابن مسعود لا يقول
احدكم انا خير من يونس بن متى وفي حديثه الاخر فجاءه
رجل فقا يا خير البرية فقال ذلك ابراهيم فاعلم ان العلماء

في هذه الاحاديث نا ويالات احدها ان نهيه عن التفضيل
كان قبل ان يعلم انه سيد ولد آدم فهي من التفضيل اذ
يحتاج الى توقيف وان فضل بغير علم فقد كذب وكذلك
قوله لا اقول ان احدا افضل منه لا يقتضي تفضيله هو
وانما هو في الظاهر كف عن التفضيل الوجه الثاني انه قال
صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق التواضع ونفي التكبر
والعجب وهذا لا يسلم من الاعتراض الوجه الثالث ان
لا يفضل بينهم تفضيلا يؤدي الى تنقيص بعضهم او الغرض
لا سيما في جهة يونس عليه السلام اذا خبر الله عنه
بما اخبر لئلا يقع في نفس من لا يعلم منه بذلك غضاظة
واخطا من رتبته الرفيعة اذ قال الله تعالى عنه اذ اتى
الى الفلك المشحون فظن ان لن نقدر عليه فربما يخيل لمن
لا علم عنده حطيطه بذلك الوجه الرابع منع التفضيل
في حق النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على احد واحد في
شيء واحد لا تتفاضل وانما التفاضل في زيادة الاحوال

والخصوص والكرامات والرب والالطاف واما النبوة في
نفسها فلا تتفاضل وانما التفاضل بامور اخر زائدة عليها
فلذلك منهم رسل ومنهم اولو عزم من الرسل ومنهم من
رفع مكانا عليها منهم ومن اوفى بحكم صبيها واوفى بعضهم
الزبر وبعضهم البيئات ومنهم من كلم الله ورفع بعضهم
درجات قال الله تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض
الآية قال بعض اهل العلم والتفضيل المراد لهم هنا في الدنيا
وذلك بثلاثة احوال ان تكون ايمانه ومعجزاته ابهر واشهر او
تكون امته اذكى واكثر او يكون في ذاته افضل واظهر وفضله
في ذاته راجع الى ما خضه الله به من كرامته واختصاصه
من كلام او خلة او رؤية او ما شاء الله من الطاقه ونحو
ولايته واختصاصه وقد روى ان النبي صلى الله تعالى عليه
قال ان النبوة اثقالا وان يوشن تفسح الربع فحفظ صلى الله
تعالى عليه موضع الفتنة من اوهام من يسبق اليه بسببها
جرح في نبوته او قدح في صطفائه وحط من رتبته ووهن

في عصمته شفقة منه صلى الله تعالى عليه وسلم على امته
وقد يتوجه على هذا الترتيب وجه خامس وهو ان يكون
انا راجعا الى الفائل نفسه اى لا يظن احد وان بلغ من
الزكاء والعصمة والطهارة ما بلغ انه خير من يوشن لاجل
ما حكى الله عنه فان درجة النبوة افضل واعلا وان تلك
الاقدار لم تحطه عنها حبة خردل ولا ادنى وسنزيد في
القسم الثالث في هذا بياننا ان شاء الله تعالى فقد بارزك
العرض وسقط بما حررناه شبهة المعترض فصل في اسمائه
عليه السلام وما تضمنته من فضيلته نا ابو عمران
موسى بن ابي تليد الفقيه نا ابو عمر الحافظ نا سعيد بن
نصر نا قاسم بن اصبح نا محمد بن وضاح نا يحيى قال
عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا
محمد وانا احمد وانا الماحي الذي يمحو الله به الكفر وانا الحاشر
الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب وقد سماه الله

في كتابه محمد واحد فمن خصا بصفه تعالى له ان ضمن اسماءه ثناء
وطوى اثناء ذكره عظيم شكره فاما اسمه احد فافعل
مبالغة من صفة الحمد ومحمد مفعول مبالغة من كثرة الحمد
فهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اجل من حمد وافضل من
حمد واكثر الناس حمدا فهو احد المحمودين واحد الحامدين ومعه
لواء الحمد يوم القيمة لينتم له كمال الحمد وينشهر في تلك العرصات
بصفة الحمد ويبعثه ربه هناك مقام محمودا كما وعد بحمد
فيه الاولون والآخرين بشفاعته لهم ويفتح عليه فيه
من المحامد كما قال عليه السلام ما لم يعط غيره وسمى امته
في كتب انبيائه بالحامدين فحقوقان يسمى محمدا واحدا ثم في هذين
الاسمين من عجائب خصا بصفه وبدائع اياته فنخرهوان
الله جل اسمه حتى ان يسمى بهما احد قبل زمانه اما احد الذي
اخذ في الكتب وبشرت به الانبياء فنع الله تعالى بحكمته ان
يسمى به احد غيره ولا يدعى به مدعو قبله حتى لا يدخل
ليس على ضعف القلب واشك وكذلك محمدا يصالح بسم به

احد من العرب ولا غيرهم الى ان شاع قبل وجوده عليه
السلام وميلاده ان نبيا يبعث اسمه محمد فستحي قوم قليل
من العرب ابتداء هم بذلك رجاء ان يكون احدهم هو والله اعلم
حيث يجعل رسالته وهم محمد بن الحبحان بن الحلاج الاوسي
ومحمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن براء البكري ومحمد بن سفيان
بن جاشع ومحمد بن عمران الجعفي ومحمد بن خراعي السلمي لاسابع
لهم ويقال اول من سمي محمد بن سفيان واليمن نقول بل محمد بن
البحر من الارز ثم حي الله كل من سمي به ان يدعى النبوة او يدعى
احد له او يظهر عليه سبب يشكك احدا في امره حتى تحققت
السمنان له صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينزع فيها واما
قوله انا الماحي الذي يحو الله في الكفر ففسر في الحديث ويكون
محو الكفر اما من مكة وبلاذ العرب وما روى له من الارض
ووعده انه يبلغه ملك امته او يكون المحو عاما بمعنى الظهور
والغلبة كما قال الله تعالى ليظهره على الدين كله وقد ورد تفسير
في الحديث انه الذي محبت به سيئات من اتبعه وقوله وانا

الحاشر الذي يحشر الناس على قدي أي على زمانه وعهده
أي ليس بعدي بني كما قال وخاتم النبيين وسمي عاقبا لأنه
عقب غيره من الأنبياء وفي الصحيح وأنا العاقب الذي ليس بعدي
بني وقيل معنى على قدي أن يحشر الناس بمشاهد في كما قال الله
تعالى لنكوننوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا
وقيل على قدي أي ما بقي قال الله تعالى لهم قدم صدق عند
ربهم وقيل على قدي أي قدي وحولي يجمعون إلى في القبة
وقيل قدي سنن ومعنى قوله لي خمسة أسماء قبل انما جود
في الكتب المنقذة وعند أولي العلم من الأمم السالفة والله أعلم
وقد روي عنه عليه السلام في عشرة أسماء وذكر منها طه
وبس حكا مكي وقد قيل في بعض تفاسير طه انه باطاهر
بأهادي وفي بس بأب حكا السلي عن الواسطي وجعفر
بن محمد وذكر غيره في عشرة أسماء فذكر الخمسة التي في الحديث
الأول قال وأنا رسول الرحمة ورسول الراحة ورسول
الملاحم وأنا المقفي قفت النبيين وأنا قيم الجامع الكامل كذا

وقع قال القاضى كذا واحدة ولم اروه واري ان صوابه فثم بالذ
كاذكرناه بعد عن الحزبي وهو أشبه بالتفسير وقد وقع ايضا
في كتب الأنبياء قال داود عليه السلام اللهم ابعث لنا
مجيءا مقبم السنة بعد الفترة فقد يكون القيم بمعناه وروي
النفاس عنه عليه السلام في القرآن سبعة أسماء مجيد واحد
وطه وبس والمدثر والمزمل وعبد الله وفي حديث أبي موسى
الاشعري انه كان عليه السلام يسمي لنا نفسه بأسماء فقال
انا محمد واحد والمقفي والحاشر وبني النوبة وبني الملحمة وروي
المرحمة والرحمة وقيل المتبع للنبيين وكل صحيح ان شاء الله ومعنى
المقفي معنى العاقب وأما بني الرحمة والنوبة والمرحمة والراحة
فقد قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وكما وصفه
بانه يزكهم ويعلمهم الكتاب ويهديهم إلى صراط مستقيم و
بالمؤمنين رؤوف رحيم وقد قال في صفة امته امته مرحومة
وقد قال الله تعالى فيهم ونواصوا بالصبر ونواصوا بالمرحمة
أي برحم بعضهم بعضها فبعثه عليه السلام ربه تعالى رحمة

لامته ورحمة للعالمين ورحيمهم ومرتجعا مستغفرهم
وجعل امته امة مرحومة ووصفها بالرحمة وامرها عليه
السلام بالتراحم واثنى عليه فقال ان الله يحب من عباده
الرحماء وقال الزاحمون رحمهم الرحمن ارحوا من في الارض
يرحمكم من في السماء واما رواية بني الملحة فاشارة الى ما بعث
به من القتال والسيف صلى الله تعالى عليه وسلم وهي
صحيحة وروى حذيفة مثل حديث ابي موسى وفيه وبني
الرحمة وبني التوبة وبني الملاحم وروى الحربي في حديث عنه
عليه السلام انه قال انا في ملك فقال لي انت قثم اي مجتمع
قال والقنوم الجامع للخير وهذا اسم هو في اهل بيته عليه
السلام معلوم وقد جاءت من القابة عليه السلام ومائة
في القرآن عدة كثيرة منه سوى ما ذكرناه كالنور والسراج
المنير والمنذر والنذير والكثير والبشر والبشير والشاهد
والشهيد والحق المبين وخاتم النبيين والارؤف الرحيم والابن
وقدم الصديق ورحمة للعالمين ونعمة الله والعروة الوثقى

والضراط

والضراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم والنبى الاى
وداعى الله في اوصاف كثيرة وسماة جليلة وجرى منها في كتب الله
المتقدمة وكتب انبيائه واحاديث رسوله واطلاق الامة
جملة شافية كسمية بالمصطفى والمجتنى وابى القاسم والجيد
ورسول رب العالمين والشفيع المشفع والمتقى والمصلح والظاهر
والمهيمن والصادق والمصدق والمهادى وستيد ولد آدم
وسيد المرسلين وامام المتقين وقايد المر المجتدين وجيب الله
وخليل الرحمن وصاحب الخوض المورد والشفاعة والمقام
المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة
وصاحب التاج والمعراج واللواء والقضيب وراكب البراق
والناقة والنجيب وصاحب الحجة والسلطان والخاتم
والعلامة والبرهان وصاحب الهراوة والنعلين ومن اسمائه
عليه السلام في الكتب المتوكل والمختار ومقيم السنة والمقدر
وروح الحق وهو معنى البارقليط في الانجيل وقال ثعلب
البارقليط الذي يفرق بين الحق والباطل ومن اسمائه في الكتب

السابقة ما ذم ما ذومعناه طيب وخطايا اي حاي
الحرم قال الهروي والخاتم حكاه كعب الاخبار وقال
غلب الخاتم الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلفا
وخلقا وبني بالسريانية مشفق والمخنيا واسمه ايضا في التوبة
احيد روى ذلك ابن سيرين ومعنى صاحب القضيبة السيف
وقع ذلك مفسرا في الانجيل قال معه قضيبة من حديد بقا تل به
وامنه كذلك وقد يحمل على انه القضيبة المشقوفة الذي
كان يمسكه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الان
عند الخلفاء واما الراوية التي وصف بها في اللغة العصا
وارواها والله اعلم العصا المذكورة في حديث الحوض ذود النار
عنه بعضاى لاهل اليمن واما الساج فالمراد به العمامة ولم تكن
حينئذ الا للعرب والعلمين يجان العرب واوصافه والقابيه
وسمائه في الكتب كثيرة وفيما ذكرناه منها منقح ان شاء
الله وهو حسبي ونعم الوكيل وكانت كنيته المشهورة ابا
القاسم روى عن ابن ابي عمير انه ولد له ابراهيم جاءه جبريل

فقال له السلام عليك يا ابا ابراهيم فصل في تشریف الله
تعالى له بما سماه به من اسمائه الحسنی ووصفه به من
صفاته العلاء قال القاضي ابو الفصیل وفقه الله ما احرى
هذا الفصل بفصول الباب الاول لاخر طه في سلك مضمونا
وامتزاجه بعذب معنيها لكن لم يشرح الله الصدر للهداية
الى استنباطه ولا اثار الفكر لاستخراج جوهره والنقاطه
الا عند الخوض في الفصل الذي قبله فربنا ان نضيف اليه
ونجمع به شمله فاعلم ان الله تعالى خص كثيرا من انبيائه بكرامة
خلعها عليهم من اسماء كسمية اسحق واسماعيل بعليم وحليم
وابراهيم بحليم ونوحا بشكور وعيسى وعيسى بن مريم
بكریم وقوى ويوسف بحفيظ عليم وايوب بصابر واسماعيل
ببهادر والعدد كما نطق بذلك الكتاب العزيز من مواضع ذكرهم
وفضل بنينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بان حلاه منها
في كتابه العزيز على السنته انبيائه بعدة كثيرة اجتمع لنا
منها جملة بعد اعمال الفكر واحضار الذكر اذ لم نجد من جمع منها

فوق اسمين ولا من تفرغ فيها لتأليف فصلين وحررتا منها في
هذا الفصل نحو ثلاثين اسما ولعل الله تعالى كما اهتم الى ما علم
منها وحققه يتم النعمة بابائة ما لم يظهره لنا الان ويفتح غلقه
فمن اسمائه تعالى الحميد ومعناه المحمود لا نجد نفسه وحده
عباده ويكون ايضا بمعنى الحامد لنفسه ولا اعمال الطاعة
وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محمداً واحداً فمحمداً بمعنى
محمود وكذا وقع اسمه في زبور داود واحداً بمعنى اكبر من حمد
واجل من حمد وقد اشار الى نحو هذا حستان بقوله وشوله
من اسمه ليحمله فذوالعرش محمود وهذا محمد ومن اسمائه
تعالى الرؤوف الرحيم وهما بمعنى متقارب وسماه في كتابه بذلك
فقال بالمؤمنين رؤوف الرحيم ومن اسمائه تعالى الحق المبين
وسمى الحق الموجود والمتحقق امره وكذلك المبين اي البين
امرته والهيته بان وابان بمعنى واحد ويكون بمعنى المبين
لعباده امر دينهم ومعادهم وسمى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بذلك في كتابه فقال حتى جاءهم الحق ورسول مبين

وقال

وقال وقل اني انا النذير المبين وقال فد جاءكم الحق من ربكم
وقال فقد كذبوا بالحق لما جاءهم قيل محمد وقيل القرآن ومعناه
هنا ضد الباطل والمتحقق صدقه وامره وهو بالمعنى الاول
والمبين البين امره ورسالته او المبين عن الله ما بعث به
كما قال لبين للناس ما نزل اليهم ومن اسمائه تعالى النور ومعناه
ذوالنور اي خالق او منور السموات والارض بالانوار
ومنور قلوب المؤمنين بالهداية وسماه نورا فقال فد جاءكم
من الله نور وكتاب مبين قيل محمد وقيل القرآن وقال فيه وسراجا
منير استحق بذلك لوضوح امره وبيان نبوته وتوحيده وقاب
المؤمنين والعارفين بما جاء به ومن اسمائه تعالى الشهيد
ومعناه العالم وقيل الشاهد على عباده يوم القيمة
وسماه شهيدا وشاهدا فقال انا ارسلناك شاهداً وقل
ويكون الرسول عليك كد شهيدا وهو بمعنى الاول
ومن اسمائه تعالى الكريم ومعناه الكثير الخير وقيل المفضل
وقيل المغفور وقيل العلي وفي الحديث المروى في اسمائه تعالى

الاكرم وسماء الله تعالى كرمها بقوله انه لقول رسول كريم
قبل محمد وقيل جبريل عليه السلام وقال عليه السلام
انا اكرم ولد ادم ومعاني الاسم صحيحة في حقه صلى الله
تعالى عليه وسلم ومن اسمائه تعالى العظيم ومعناه الجليل
الشان الذي كل شئ دونه وقال في النبي عليه السلام وانه
على خلق عظيم ووقع في اول سفر من التوراة عن اسماعيل
ومستند عظيم الامة عظمة فهو عظيم وعلى خلق عظيم ومن
اسماء تعالى الجبار ومعناه المصلح وقيل الفاهر وقيل العلي
العظيم الشان وقيل المنكبر وسمى النبي صلى الله تعالى عليه
في كتاب داود بجبار فقال تقلد ايها الجبار سيفك فان
ناموسك وشرائعك مقرونة بهيبة يملك ومعناه
في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما لاصلاحه الامة
بالهداية والتعليم او لقمه اعدائه او لعلو منزلته على البشر
وعظيم خطره ونفي عنه تعالى في القرآن جبرية التكبر التي
لا تليق به فقال وما انت عليهم بجبار ومن اسمائه تعالى

الجبار

الجبر ومعناه المطلق بكنه الشئ العالم بحقيقته وقبل
معناه المخبر وقال الله تعالى الرحمن فمثل به خيرا قال القاضي
بكر بن العلاء المأمور بالسؤال غير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم والمسؤل الجبر هو النبي عليه السلام وقال
غيره بل السائل النبي والمسؤل الله فالنبي خير بالوحيين
المذكورين قيل لانه عالم على غاية من العلم بما اعلم الله
من مكفون علمه وعظيم معرفته بخبر لامتته بما اذن له
في علامتهم ومن اسمائه تعالى الفتاح ومعناه الحاكم
بين عباده او فاتح ابواب الرزق والرحمة والمنفلق من
امورهم عليهم او يفتح قلوبهم وبصائرهم لمعرفة الحق
ويكون ايضا بمعنى الناصر كقوله ان تستفتحوا فقد
جاءكم الفتح اي ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وقيل
معناه سبدي الفتح والنصر وسمى الله تعالى بنبيه محمدا صلى
الله تعالى عليه وسلم بالفتاح في حديث الاسراء الطويل
من رواية الربيع بن انس عن ابي العالية وغيره عن ابي هريرة

وفيه من قول الله تعالى وجعلتك فاتحا وخاتما وفيه من
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنه على ربه وتعدد
مراتبه ورفع لي ذكرى وجعلني فاتحا وخاتما فيكون الفاتح
هنا بمعنى الحاكم او الفاتح ابواب الرحمة على امته والفاتح لبراءهم
لمعرفة الحق والايمان بالله او الناصر للحق او المبتدى لهداية
الامة او المبداء المقدم في الانبياء والخاتم لهم كما قال عليه السلام
كنت اول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث ومن اسماء تعالى
في الحديث الشكور ومعناه المنيب على العمل القليل وقيل
المنشئ على المطيعين ووصف بذلك نبيه نوحا عليه السلام
فقال انه كان عبدا شكورا وقد وصف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بذلك نفسه فقال افلا اكون عبدا شكورا
اي معترفا بنعم ربي عارفا بقدر ذلك مثينا عليه مجهدا
نفسى في الزيادة من ذلك لقوله ولئن شكرتم لازيدنكم
ومن اسماءه تعالى العليم والعلام وعالم الغيب والشهادة
ووصف نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بالعلم وخصه

لمزية منه فقال ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما
وقال تعالى ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا
تعلمون ومن اسماء تعالى الاول والاخر ومعناها السابق
للامشيء قبل وجودها والباقي بعد فناها وتحقيقه انه
ليس له اول ولا اخر وقال عليه السلام كنت اول الانبياء
في الخلق واخرهم في البعث وفسر بهذا قوله تعالى واذا اخذنا
من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح فقدم محمدا صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد اشار الى نحو منه عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه ومنه قوله من الاخرون السابقون
وقوله انا اول من تنشق الارض عنه واوّل من يدخل
الجنة واوّل شافع واوّل مشفع وهو خاتم النبيين
واخر الرسل صلى الله تعالى عليه وسلم ومن اسماء تعالى
القوى وذو القوة المتين ومعناه القادر وقد وصفه الله
تعالى بذلك فقال ذي قوة عند ذي العرش مكين قيل محمد
وقيل جبريل ومن اسماء تعالى الصادق في الحديث الماثور

وورد في الحديث ايضا اسم عليه السلام الصادق
المصدوق ومن اسماء تعالى الولي والمولى ومعناها الناصر
وقد قال الله تعالى فما وليكم الله ورسوله وقال عليه السلام
انا ولي كل مؤمن وقال الله تعالى النبي اولى بالمؤمنين وقال
عليه السلام من كنت مولاه فعلى مولاه ومن اسماء تعالى
العفو ومعناه الصفوح وقد وصف الله تعالى بهذا بنيه
في القرآن والتوراة وامره بالعفو فقال خذ العفو وقال
فاعف عنهم واصفح وقال له جبريل وقد سألته عن قوله
خذ العفو قال ان تعفو عن ظلمك وقال في التوراة والابخل
في الحديث المشهور في سفته ليس يغبط ولا غليظ ولكن يعفو
ويصفح ومن اسماء تعالى الهادي وهو بمعنى توفيق الله تعالى
لمن اراد من عباده وبمعنى الدلالة والدعاء قال الله تعالى
والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من يشاء الى
صراط مستقيم واجل الجمع من المبل وقيل من التقدم
وقيل في تفسيره انه باطاهر يا هادي يعني النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم قال الله تعالى له وانتك لتهدي الى صراط
مستقيم وقال فيه وداعيا الى الله باذنه فالله تعالى
مختص بالمعنى الاول قال الله تعالى انتك لا تهدي من احببت
ولكن الله يهدي من يشاء وبمعنى الدلالة ينطلق على غيره تعالى
ومن اسماء تعالى المؤمن المهيمن قيل لها بمعنى واحد فعنى
المؤمن في حقه تعالى المصدق وعده عباده والمصدق قوله
الحق والمصدق لعباده المؤمنين ورسوله وقيل الموحد منه
وقيل المؤمن عباده في الدنيا من ظله والمؤمنين في الآخرة
من عذابه وقيل المهيمن بمعنى الامين مصغر منه فقلبت
الهزة هاء وقد قيل ان قولهم في الدعاء امين انه اسم من
اسماء الله تعالى ومعناه معنى المؤمن وقيل المهيمن بمعنى
الشاهد والحافظ والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم امين
ومهيمن ومؤمن وقد سماه الله تعالى امينا وقال مطاع ثم
امين وكان عليه السلام يعرف بالامين وشهرته قبل النبوة
وبعدها واسماه العباس في شعره مهيما في قوله ثم اغتدى

بينك المصين من خندق عليها تحتها النطق قيل المراد بآياتها النبي
قاله القتيبي والامام ابو القاسم القشيري وقال الله تعالى
يوثمن بالله ويؤمن المؤمنين اي يصدق وقال انا امنة لا يحاد
فهذا بمعنى المؤمن ومن اسماءه تعالى القدوس ومعناه المنزه
عن النقص المطهر من سمات الحدث وسمى بنت المقدس لانه
ينظرفيه من الذنوب ومنه الوادي المقدس اي المطهر وروح
القدس ووقع في كتب الانبياء في اسمه عليه السلام المقدس
اي المطهر من الذنوب كما قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تاخر والذي ينظربه من الذنوب وينزهه بانبا ع عنها
كما قال ويذكرهم وقال ويخرجهم من الظلمات الى النور او يكون
مقدسا بمعنى مطهر من الاخلاق الذميمة والاصناف الدنية
ومن اسماءه تعالى العزيز ومعناه المستع الغالب والذي لا نظير له
او المعز لغيره وقال الله تعالى والله العزيز والرسوله اي الامتناع
وجلاله القدر وقد وصف الله تعالى نفسه بالبشارة
والنذارة فقال يبشروهم ربهم برحمة منه ورضوان وقال الله

بشركم

بشركم يحيى وبكلمة منه وسماء الله مبشرا ونذيرا وبشرا
اي مبشرا لاهل طاعته ونذيرا لاهل معصيته ومن اسماءه
تعالى فيما ذكره بعض المفتبرين طه ويس وقد ذكر بعضهم ايضا
انها من اسماء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم
فصل قال القاضي ابو الفضل وفقه الله تعالى وها انا اذكر
نكتة اذيل بها هذا الفصل واختم بها هذا القسم وازيح الاشكال
بها فيما تقدم عن كل ضعيف الوهم سقيم الفهم تخلصه من
سهاوي التشبيه وترخرجه عن شبه التورية وهوان يتقصد
ان الله جل اسمه في عظمته وكبريائه وملكوته وحسن اسمائه
وعلى صفاته لا يشبه شيئا من مخلوقاته ولا يشبه به
وان ما جاء مما اطلقه الشرع على الخالق وعلى المخلوق
فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي اذ صفات القديم بخلاف
صفات المخلوق فكما ان زاته تعالى لا تشبه الذوات
كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين اذ صفاتهم
لا تنفك عن الاغراض والاغراض وهو تعالى منزه عن ذلك

بل لم يزل بصفاته واسماءه وكفى في هذا قوله ليس كمثل شيء والله
در من قال من العلماء العارفين المحققين التوحيد اثبات ذات
مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفات وزاد هذه النكتة
الواسطي رحمه الله بيانا وهو مقصودنا فقال ليس كذا
ذات ولا كاسم اسم ولا كفعلة فعل ولا كصفة صفة لا
من جهة موافقة اللفظ اللفظ وجلت الذات القديمة ان تكون
لها صفة حديثة كما استحال ان يكون للذات المحدث صفة قديمة
وهذا كله مذهب اهل الحق والسنة والجماعة رضي الله تعالى
عنهم وقد فسر الامام ابو القاسم القشيري رحمه الله قوله
هذا يزيد بيانا فقال هذه الحكاية تشتمل على جوامع مسائل
التوحيد وكيف تشبه ذاته ذات المحدثات وهي بوجودها
مستغنية وكيف يشبه فعله فعل الخلق وهو لغير
جلب انشاؤ دفع نقص حصل ولا نجوا طرأ واغراض وجد
ولا مباشرة ومعاينة ظهور فعل الخلق لا يخرج عن هذه
الوجوه وقال اخر من شايعنا ما توهموه باوهاكم

او ادركتموه بعقولكم فهو محدث مثلكم وقال الامام ابو
المعالى الجويني من اطمأن الى موجود انتهى اليه فكره فهو
مشبه ومن اطمأن الى النفي المحض فهو معطل وان قطع بوجوده
اعترف بالعجز عن درك حقيقته فهو موحد وما احسن
قول ذي النون المصري حقيقة التوحيد ان تعلم ان قدره الله
في الاشياء بلا علاج وصنعه لها بلا خراج وعلة كل شيء
صنعه ولا علة لصنعه وما تصور في وهك فالله بخلافه
وهذا كلام عجيب نفيس محقق والفصل الاخر تفسير لقوله
ليس كمثل شيء والثاني تفسير لقوله لا يسئل عما يفعل
وهو يستلون والثالث تفسير لقوله انما قولنا بشئ اذا اردنا
ان نقول له كن فيكون ثبتنا الله واياك على التوحيد والاثبات
والتنزيه وجنبنا طرفي الضلالة والفجائية من النعطل والتثنية
بمنه وكرمه الباب الرابع فيما اظهره الله على بديه من المعجزات
وشرفه به من الخصايب والكرامات قال القاضي ابو الفضل
حسب المتأمل ان يحق ان كتابنا هذا لم نجعله لمنكر نبوة نبينا

ولا لطاعن في معجزاته فيحتاج الى نصب البراهين عليها
وتخصيص حوزتها حتى لا يتوصل الطاعن اليها وتذكر شروط
المعجز والتجدي وجده وفساد قول من ابطال نسخ الشرايع
ورده بل الفناء لاهل ملته الملبين لدعوته المصدقين لنبوته
ليكون تأكيد في محبتهم له ومنه لا علمهم ويزدادوا بالماز
ونبتنا ان ثبت في هذا الباب امتهات معجزاته ومشاهير اياته
لندل على عظم قدره عند ربه واتينا منها بالمحقق والصحيح
الاسناد واكثره مما بلغ القطع به او كاد واضفنا اليها بعض
ما وقع في مشاهير كتب الائمة فاذا تأمل المتأمل المصنف
ما قد مناه من جليل اثره وحيد سيره وبراعة علمه ورجاحة
عقله وحله وجملة كماله وجميع خصاله وشاهد حاله وصواب
مقاله لم يمتري في صحة بفته وصدق دعوته وقد كفى هذا غير
واحد في سلامة والايمان به فروينا عن الترمذي وابن قانع
وغيرهما باسانيدهم ان عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة جئته لا نظرا اليه

فلما استنبت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب حدثنا
القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله تعالى قال اخبرنا ابو الحسن
الصيرفي وابو الفضل بن جبرون عن ابي يعلى البغدادي
عن ابي علي السنجي عن بن محبوب عن الترمذي نا محمد بن
بشار اخبرنا عبد الوهاب الثقفي ومحمد بن جعفر وابن ابي
عدي ويحيى بن سعيد عن عوف بن ابي جميلة الاعرابي
عن زاذرة بن ابي اوفى عن عبد الله بن سلام الحديث وعن
ابي رمثة التيمي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمى
ابن لي فارسيه فلما رايته قلت هذا بنى الله وروى مسلم وغيره
ان ضهاد الما وفد عليه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الحمد لله نحمد ونستعينه من يهدي الله فلا مضل له ومن
يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له وان محمدا عبده ورسوله قال له اعد على كلامك هؤلاء
فلقد بلغن قاموس البحر هات يدك ابا يعلى وقال جامع
بن شداد كان رجل منا يقال له طارق فاخبرانه رأى

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة فقال هل معكم
شيء يتبعونه قلنا هذا البعير قال بكم قلنا بكذا وكذا و
سقا من تمر فاخذ بخطامه وسار الى المدينة فقلنا بعنا من
رجل لا ندري من هو ومعنا طعينة وقالت انا ضا سته
لتمن البعير رايت وجه رجل مثل القمر ليلة البدر لا يخس
بكم فاصبحنا فجاء رجل بتمر فقال انا رسول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اليكم يا مكرم ان تاكلوا من هذا التمر
ونكحوا حتى تستوفوا ففعلنا وفي خبر الجندی ملك
عمان لما بلغه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يدعوه الى الاسلام قال الجندی والله لقد دلتني على هذا
النبي الاخي انه لا يأمر بخير الا كان اول اخذ به ولا ينهي عن
شيء الا كان اول تارك له وانه يغلب فلا يبطرو بغلب
فلا يضجرو يفتي بالهدى ويختر الموعود واشهد انه نبي وقال
نظفرت في قوله تعالى بكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسسه نار
هذا مثل ضربه الله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول

يقول بكاد فطره يدل على نبوته وان لم يتل قرانا كما قال ابن
رواحه لو لم تكن فيه ايات سنية لكان منظره يبيك
بالخبر وقد ان فاحذ في ذكر النبوة والوحى والرسالة
وبعده في معجزة القرآن وما فيه من برهان ودلالة
فصل اعلم ان الله تعالى جل اسمه قادر على خلق المعرفة في قلوب
عباده والعلم بذاته واسماء وصفاته وجميع تكليفاته ابتداء
منه وودون واسطة لو شاء كما حكى عن سنته في بعض
الانبياء وذكره بعض اهل التفسير في قوله وما كان لبشر
ان يكلمه الله الا وحيا او جازان يوصل اليهم جميع ذلك بواسطة
يلغهم كلامه ويكون ذلك بواسطة اما من غير البشر
كالملائكة مع الانبياء او من جنسهم كالانبياء مع الادم
ولا مانع لهذا من دليل العقل واذا جاز هذا ولم يستحل
وجاءت الرسل بما دل على صدقهم من معجزاتهم وجب
تصديقهم في جميع ما اتوا به لان المعجز مع التحدى من النبي
فانهم مقام قول الله تعالى صدق عبي فاطيعوه واتبعوه

وشاهد على صدقه فيما يقوله وهذا كاف والطويل فيه خارج
عن الغرض فمن اراد تتبعه وجدته مستوفى مصنفات اثبتنا
رحمهما الله تعالى والنبوة في لغة من هم مأخوذة من البناء
وهو الخبر وقد لا يهتز على هذا التأويل سهيلا والمعنى
ان الله تعالى اطلع على غيبه واعلم انه بينه فيكون بني منيا
فعل بمعنى مفعول ويكون مخبرا عما بعث الله به ومبنا بما
اطلعه الله عليه فعيل بمعنى فاعل ويكون عند من لم يهتز
من النبوة وهو ما ارتفع من الارض معناه ان له رتبة
شريفة ومكانة بنهية عند مولاه منيفة فالوصفان في حقه
مؤلفان واما الرسول فهو المرسل ولم يأت فعول بمعنى
مفعول في اللغة الا نادرا وادسالة امر الله له بالا بلاغ الى
من ارسله اليه واستفاقة من التتابع ومنه قولهم
جاء الناس رسالا اذا تبع بعضهم بعضا فكان الزم تكبير
التبليغ او الزمت الامة اتباعه واختلف العلماء هل النبي
والرسول بمعنى او بمعنىين فقليلها سوا اصله من الانبياء

وهو الاعلام واستدلوا بقوله تعالى وما ارسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي فقد اثبت لها معا الارسال
وقال ولا يكون النبي الا رسولا ولا الرسول الا نبيا
وقيل هما منفردان من وجد اذ قد اجتمعا في النبوة التي هي
الاطلاع على الغيب والاعلام بخواص النبوة او الرافعة
كمعرفة ذلك وحوز درجتها واقتربا في زيادة الرسالة
للمرسول وهو الامر بالانذار والاعلام كافلنا وحثهم من
الاية نفسها التفريق بين الاسمين ولو كانا شيئا واحدا
لما حسن تكرارهما في الكلام البليغ قالوا والمعنى وما ارسلنا
من نبي الى امة او نبي ليس يرسل الى احد وقد ذهب بعضهم
الى ان الرسول من جاء بشرع مبتدأ ومن لم يأت به نبي
غير رسول وان امر بالا بلاغ والانذار والصحيح والذي
عليه النجاشي الفقيه ان كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا واول
الرسول آدم واخبرهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وفي حديث ابى ذر عنه ان الانبياء مائة الف واربعه

وعشرون الف بنى وذكر ان الرسل منهم ثلثمائة وثلاثة
عشرا ولهم آدم و آخرهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
فقد بان لك معنى النبوة والرسالة ولبيتنا عند المحققين
ذانا للنبي ولا وصف ذات خلافا للكرامية في تطويل لهم
وتقصيل ليس عليه تعويل وانما الوحي فاصله الاسراع
فلما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتلقى ما ياتيه
عن ربه يجعل سمي وحيا وسميت انواع الالهامات وحيا
تشبيها بالوحي للنبي وسمي الخط وحيا لسرعة حركة
يد كاتبه ووحى الحاجب والعين سرعة اشارتها ومنه
قوله تعالى فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا اي
او ماء ورمز وقيل كتب ومنه قوله الوحا الوحا اي
السرعة وقيل اصل الوحي السر والاختفاء ومنه سمي
الالهام وحيا ومنه قوله وان الشياطين ليوحون
الي اوليائهم اي يوسوسون في صدورهم ومنه قوله
واوحنا الي ام موسى اي القى في قلبها وقد قيل ذلك في قوله

تعالى

تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا اي ما تلقاه في
قلبه دون واسطة فحصل العلم ان معنا تسميتنا ما جاءت
به الانبياء معجزة هو ان الخلق عجزوا عن الاتيان بمثلها وهي
على ضربين ضرب هو من نوع قدرة البشر فعجزوا عنه فتعجزهم
عنه هو فعل الله دل على صدق بنيه كصرفهم عن ثمن الموت
وتعجزهم عن الاتيان بمثل القرآن على راي بعضهم ونحو
وضرب هو خارج عن قدرتهم فلم يقدرُوا على الاتيان
بمثله كاحياء الموتى وقلب المصاحبة واخراج ناقة من
صخرة وكلام شجرة ونبع الماء من بين الاصابع واستفاد
القمر فما لا يمكن ان يفعله احد الا الله فكون ذلك على يد
النبي من فعل الله تعالى وتحديه من بكذبه ان ياتي بمثله
تعزيز له اعلم ان المعجزات التي ظهرت على يد نبينا صلى الله
تعالى عليه وسلم ودلائل بنوته وبراهين صدقه من هذين
النوعين معا وهو اكثر الرسل معجزة وابهرهم اية واظهرهم
برهانها كما سنبينه وهي في كثرتها لا تحيط بها ضبط فان حذا

منها وهو القرآن لا يحصى عدد معجزاته بالف ولا الفين
ولا أكثر لأن النبي قد تحدى بسورة منه فحججها قال أهل
العلم واقصر السور أنا اعطيناك الكوثر فكل آية أويات منه
بعددها وقدرها معجزة ثم فيها نفسها معجزات على ما سنفصل
فيما انطوى عليه من المعجزات ثم معجزاته صلى الله تعالى عليه
وسلم على قسمين قسم منها علم قطعاً ونقل البناءات كالقرآن
فلا مرية ولا خلاف في بحج النبي به وظهوره من قبله واستدلاله
بحجته وإن أنكر هذا معاند جاحد فهو كإنكاره وجود شجرة في
الدينيا وإنما جاء اعتراض الجاحدين في الحجة به فهو في نفسه
وجميع ما تضمنه من معجز معلوم ضرورة ووجه إعجازه
معلوم ضرورة ونظراً كما مستشرحه وقال بعض أئمتنا
ويجري هذا المجري على الجملة أنه قد جرى على يديه عليه السلام
آيات وحوارق عادات لم يبلغ واحد منها معينا القطع
فيلفه جميعها فلا مرية في جريان معانيها على يديه ولا يختلف
مؤمن ولا كافراً جرت على يديه عجائب وإنما خلاف المعتاد

في كونها من قبل الله وقد قدمنا كونها من قبل الله وإن ذلك
بمثابة قوله صدقت فقد علم وقوع مثل هذا أيضاً من نبينا
ضروره لا تنافي معانيها كما يعلم ضرورة جود حاتم وشجاعة
عنترة وحلم الحنف لا تنافي الأخبار الواردة عن كل واحد
منهم على كرم هذا وشجاعة هذا وحلم هذا وإن كان كل خبر
بنفسه لا يوجب العلم ولا يقطع بصحته والقسم الثاني
ما لم يبلغ مبلغ الضرورة والقطع وهو على نوعين نوع مشتهر
منتشر رواه العدد وشاع الخبر به عند المحدثين والزواة ونقله
السيرة والأخبار كبيع الماء من بين الأصابع وتكثير الطعام
ونوع منه اختص به الواحد والاثنتان ورواه العدد البسير
ولم يشتهر اشتهار غيره لكنه إذا جمع إلى مثله اتفاق المعنى
واجتمعوا على الاتيان بالمعجزة كما قدمناه وقال القاضي أبو
الفضل وأنا أقول صدعاً بالحق أن كثيراً من هذه الآيات المأثورة
عنه عليه السلام معلومة بالقطع وإنما اتفاق القدر
فالقرآن نص بوقوعه وأخبر عن وجوده ولا يعدل

عن ظاهرة الابدليل وجاء برفع احتمال صحيح الاخبار من
طرف كثرة فلا يوهن عرفنا خلافا خرق منحل عرا الدين
ولا يلتفت الى سخافة مبتدع يلقي الشك على قلوب ضعفاء
المؤمنين بل يرغم بها نفسه وينبذ بالعراء سخافة وكذلك قصة
بيع الماء وتكثير الطعام رواه الثقة والعدد الكثير عن الجاهل
الفقير عن العدد الكثير من الضحابة ومنه ما رواه الكافة
عن الكافة متصلا عن حدث بها من جملة الضحابة واخبارهم
ان ذلك كان من موطن اجتماع الكثير منهم في يوم الخندق
وفي غزوة بواط وعمرة الحديبية او غزوة تبوك وامثالها
من محافل المسلمين ومجتمع العساكر ولم يؤثر عن احد من
الضحابة مخالفة للراوى فيها حكماء ولا انكار لما ذكر عنهم انهم
رواه كما راه فسكون السكوت منهم كظن الناطق اذ هم
المنزهون عن السكوت على باطل والمداهنة في كذب ولبس
هناك رغبة ولا دهاء تمنعهم ولو كان ما سمعوه منكرا
عندهم وغير معروف لديهم لانكروا كما انكر بعضهم على بعض

اشياء

اشياء راوها من السنن والسير وحروف القرآن وخطا
بعضهم بعضها ووه في ذلك بما هو معلوم فهذا النوع كله
ما يلحق بالقطعي من معجزة لما بيناه وايضا فان امثال الاخبار
التي لا اصل لها وبنت على باطل لا بد مع مرور الارمان
وتداول الناس واهل البحث من الكشف ضعفها وخمول
ذكرها كما يشاهد في كثير من الاخبار الكاذبة والاراجيف
الطارئة واعلام بيننا هذه الواردة من طريق الاحاد لا تزداد
مع مرور الارمان الا ظهورا ومع تداول الفرق وكثرة طعن
العدو وحرصه على توهينها وتضعيف اصلها واجتهاد المخذ
على اطفاء نورها الا قوة وقبولا والطاعن عليها الاحسرة
وغلبا وكذلك اخباره عن الغيوب وانباؤه بما يكون
وما كان معلوم من اياته على الجملة بالضرورة وهذا حق
لا غطاء عليه وقد قال به من ائمتنا القاضي والاستاد
ابو بكر وغيرهما رحمهم الله وما عندنا واجب قول القائل
ان هذه القصص المشهورة من باب خبر الواحد الاقالة

مطالعته للاخبار وروايتها وشغله بغير ذلك من المعارف
والا فمن اعتنى بطرق النقل وطالع الاحاديث والتسير
لم يرتب في صحة هذه القصص المشهورة على الوجه الذي
ذكرناه ولا يبعد ان يحصل العلم بالتواتر عند واحد ولا يحصل
عند اخر فان اكثر الناس يعلمون بالخبر كون بعدد موجودة
وانها مدنية عظيمة ودار الامامة والخلافة واحاد من
الناس لا يعلمون اسمها فضلا عن وصفها وهكذا يعلم
الفقهاء من اصحاب مالك بالضرورة وتواتر النقل
عنه ان مذهبه ايجاب قراءة اتم القرآن في الصلاة للمنفرد
والامام واجزاء النية في اول ليلة من رمضان عما
سواه وان الشافعي يرى تجديد النية كل ليلة و
الاقتصار في المسح على بعض الرأس وان مذهبهما الفقهاء
في القتل بالمحدد وغيره وايجاب النية في الوضوء و
اشتراط الولى في النكاح وان ابا حنيفة يخالفهما في هذه
المسائل وغيرهم ممن لم يشتغل بمذاهبهم ولا روى

اقول

اقول لا يعرف هذا من مذاهبهم فضلا عن سواء وعند
ذكرنا احاد هذه المعجزات تزيد الكلام فيها بانه ان شاء
الله تعالى فصل في عجايز القرآن اعلم وفقنا الله واباك
ان كتاب الله العزيز منطوع على وجوه من العجايز كثيرة
وتحصيلها من جهة ضبط انواعها في اربعة وجوه اولها
حسن تاليفه والبيان كله وفصاحته ووجوه ايجازه
وبلاغته الخارقة عادة العرب وذلك انهم كانوا ارباب
هذا الشأن وفرسان الكلام قد خضوا من البلاغة والحكم
ما لم يخص به غيرهم من الامم واوتوا من ذرابة اللسان
ما لم يوث انسان ومن فصل الخطاب ما يقيد الالباب
جعل الله لهم ذلك طبعاً وخلقة وفيهم عزيزة وقوة
ياتون منه على البديهة بالعجب ويدلون به الى كل سبب
فينصبون بديها في المقامات وشديد الخطب ويرتجزون
به بين الطعن والضرب ويمدحون ويقدحون ويتوسلون
ويتوصلون ويرفعون ويضعون فيأتون من ذلك

بالسحر الحلال ويطوقون من اوصافهم اجل من سمط
اللال فيخذعون الالباب ويزلون الصعاب ويذهبون
الاحسن ويهيجون الدمن ويحترثون الجبان ويبسطون
يد الجعد البنان ويصنرون الناقص كاملا ويتركون
النبه حاملا منهم البدوى ذوا اللفظ الخجل والقول الفطر
والكلام الفخم والطبع الجوهري والمترع القوي ومنهم
الحضري ذوا البلاغة الباردة والالفاظ الناصحة
والكلمات الجامعة والطبع السهل والتصرف في القول
القليل الكلفة الكثير الرنق الرفيق الحاشية وكلا البابين
فلهما في البلاغة الحجة البالغة والقوة الدامغة والقبح
الفالج والمهيج الناهج لا يشكون ان الكلام طوع مرادهم
والبلاغ ملك قبادهم قد حووا فنونها واستطوعوا فيها
ودخلوا من كل باب من ابوابها وعلوا صرحا بلوغ
اسبابها فقالوا في الخطير والمهين وتفتنوا في الفت
والتمين وتفاولوا في القل والكثرة وساجلوا في النظم

والنثر فاداعهم الارسول كريم بكتاب عزيز لا ياتي به
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد
احكم اياته وفصلت كلماته وبهرت بلاغته العقول
وظهرت فصاحته على كل مقول وتظاير ايجازه واعجازه
وتظاهرت حقيقته وجازته ونبادت في الحسن مطالعته
ومقاطعة وحوث كل البيان جوامعها وبدا بعبه وعند
مع ايجازه حسن نظمه وانطبق على كثرة فوائده فخذ لفظه
وهو افسح ما كانوا في هذا الباب محالا واشهر في الخطابة
رجالا واكثر في السجع والشعر رجالا واوسع في
الفريب واللغة مقالا بلغتهم التي يخاورون ومنادهم
التي عليها يتناضلون صار خابهم في كل حين ومقرعاهم
بضعاء وعشرين عاما على رؤس الملا اجمعين ام يقولون
افتراه قل فانوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم
من دون الله ان كنتم صادقين وان كنتم في ريب مما نزلنا
على عبدنا فانوا بسورة من مثله الى قوله ولن تفعلوا

وقل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن
الاية وقل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وذلك
ان المفترى سهل ووضع الباطل والمختلق على الاختيار
اقرب واللفظ اذا تبع المعنى الصحيح كان اصعب ولهذا
قيل فلان يكتب كما يقال له وفلان يكتب كما يريد والاول
على الثاني فضل وبينهما مشاء وبعد فلم يزل يفرعهم صلى
الله تعالى عليه وسلم امشد التفرع ويوضحهم غاية التوضيح
ويسفه احلامهم ويحبط اعلامهم ويشنت نظامهم
ويذم الهتهم واباهم ويسنيج وماؤهم وارضهم
وديارهم واموالهم وهم في كل هذا ناكصون عن
معارضته محججون عن قائلته مخادعون انفسهم بالتشفيق
بالتكذيب والاغراء بالافتراء وقولهم ان هذا الا
سحر بقدر وسحر مستمر وافك افتراء واساطير الاولين
والمباهنة والرضا بالذبيحة كقولهم قلوبنا غلف
وفي اكنة فمات دعونا اليه وفي اذاننا وقرو من بيننا

وبينك حجاب ولا تسمعوا هذا القرآن والفوافيه لعلكم
تغلبون والادعاء مع العجز بقولهم لو نشاء لقلنا مثل
هذا وقد قال لهم الله ولن تفعلوا فما فعلوا ولا قدروا ومن
تعاطاؤك من سخفائهم كسيلة كشف عواره لجيهم
وسلبهم الله ما الفوه من وصيح كلامهم والافلم يخف
على اهل الميز منهم انه ليس من نمط فصاحتهم ولا جنس
بلاغتهم بل ولواعنه مدبرين واتوا مذعنين من بين مقدم
وبين مفتون ولهذا لما سمع الوليد بن المغيرة من النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ان الله يأمر بالعدل والاحسان
الاية قال والله ان له محلاوة وان عليه لطلاوة وان
اسفله لمغذوق وان اعلاه لثمر ما يقول هذا بشرو وذكر
ابوعبيد ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ فاصدع بما تؤمر
فسجد وقال سجدت لفصاحتك وسمع اخر رجلا يقرأ
فلما استبأسوامنه خلصوا نجيا فقال اشهد ان مخلوقا
لا يقدر على مثل هذا الكلام وحكي ان عمر بن الخطاب

رضي الله عنه كان يومنا ثما في المسجد فاذا هو بقايم على
رأسه يتشهد شهادة الحق فاستخبره فاعلمه انه من
بطارقة الروم ممن يحسن كلام العرب وغيرها وانه
سمع رجلا من اسرى المسلمين تقرأ آية من كتابكم فتأملها
فاذا قد جمع فيها ما انزل على عيسى بن مريم من احوال
الدنيا والاخرة وهي قوله تعالى ومن بطع الله ورسوله
ويخشى الله ويتق الله الآية وحكي الاصمعي انه سمع كلام
جارية فقال لها فاق لك الله ما افصحت فقالت اوبعد
هذا فصاحة بعد قول الله تعالى واوحينا الى ام موسى
ان ارضعيه الآية فجمع في آية واحدة بين امرين وتبيين
وتجريد وبشارتين فهذا نوع من اعجازه منفرد بذاته
غير مضاف الى غيره على التحقيق والصحيح من القولين وكود
القرآن من قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه
اتى به معلوم ضرورة وعجز العرب عن الاتيان به
معلوم ضرورة وكونه عليه السلام متخديا به معلوم

ضرورة

ضرورة وكونه في فصاحته خارقا للعادة معلوم ضرورة
للعالمين بالفصاحة ووجوه البلاغة وسبيل من ليس
من اهلها علم ذلك بعجز المنكرين من اهلها عن معارضته
واعتراف المفزين باعجاز بلاغته وانت اذا تأملت قوله
تعالى ولكم في القصاص حياة وقوله ولوترى اذ فرعوا
فلا فؤت واخذوا من مكان قريب وقوله ادفع بالتي
هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم
وقوله وقيل يا ارض ابلعي ماءك وباسماء اقلعي الآية
وقوله فكلوا اخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا
الآية واشباهها من الآية بل اكثر القرآن اذا حققت
ما بينته من اعجاز الفاظها وكثرة معانيها ودبياجة
عبارتها وحسن تأليف حروفها وتلاؤم كلماتها
وان تحت كل لفظة منها جملا كثيرة وفصولا جمة
وعلوما زواجر مليت الذواوين من بعض ما استفيد
منها وكثرة المقالات في المستنبطات عنها ثم هو في سرد

القصص الطوال واخبار القرون السوالف التي تضعف
في عبادة الفصحاء عندها الكلام ويذهب ماء البيان
اين لما مله من ربط الكلام ببعضه ببعض واللباس سره
وتناصف وجوهه كقصته يوسف على طولها ثم اذا تردد
قصته اختلفت العبادات عنها على كثرة ترددها حتى
تكاد كل واحدة تنسى في البيان صاحبها وتناصف في
الحسن وجه مقابلتها ولا تنفور للنفوس من ترددها
ولا معادات لمعادها فضل الوجه الثاني من اعجازه
صورة نظمه العجيب والاسلوب الغريب المخالف لاساليب
كلام العرب ومناجح نظمها ونثرها الذي جاء عليها وفقد
مقاطع اية وانتهت فواصل كلماته اليه ولم يوجد قبله ولا
بعده نظيره ولا استطاع احد مماثلة شئ منه بل حارت
فيه عقولهم وتدهلت دونه احلامهم ولم يهتدوا الى
مثله في جنس كلامهم من نثر او نظم او سجع او رجز
او شعر ولما سمع كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم

الوليد بن

الوليد بن المغيرة وقرء عليه القرآن رق فجاهه ابو جهل منكرا
عليه قال والله ما منكم احد اعلم بالا شعرا مني والله ما
يشبه الذي يقول شيئا من هذا وفي خبره الاخر حين
جمع قريشا عند حضور الموسم فقال ان وفورا العرب
زد فاجمعوا فيه رايا لا يكذب بعضكم بعضا فقالوا انقول
كاهن فقال ابو جهل والله ما هو بكاهن ما هو بزمرة
ولا سحرة قالوا نحنون ولا نخيعة ولا وسوسة قالوا
فقل شاعر قال ما هو بشاعر قد عرفنا الشعر كله
رجزه وهزجه وقريضه ومبسوطه ومقبوضه ما هو
بشاعر قالوا فقل ساعر قال ما هو بساعر ولا نغته
ولا عفة قالوا فما نقول قال ما انتم بقائلين من هذا شيئا
الا وانا اعرف به انه باطل وان اقرب القول انه ساعر فانه
سحر مفرق بين المرء وابيه والمرء واخيه والمرء وزوجه
 والمرء وعشيرته ففرقوا وجلسوا على السبيل يحذرون
الناس فانزل الله في الوليد ذرني ومن خلقت وحيدا

الآيات وقال عتبة بن ربيعة حين سمع القرآن يا قوم
قد علمتم اني لم اترك شيئا الا وقد علمته وقرأته وقلته
والله لقد سمعت قولا والله ما سمعت مثله قط ما هو
بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة وقال النضر بن الحارث
مثله وفي حديث اسلام بن ذرر وصف اخاه انيسا
فقال والله ما سمعت با شعر من اخي انيس لقد ناقض
اشي عشر شاعر في الجاهلية انا احدهم وانه انطلق الى
مكة وجاء الى ابي ذر بن جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قلت فما تقول للناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر
لقد سمعت قول الكهنة فاهو بقولهم ولقد وضعت
على اقراء الشعر فلم يلبثتم وما يلبثتم على لسان احد
بعدى انه شعروا انه اصادق وانهم لكاذبون والاعخبار
في هذا صحيحة كثيرة والاعجاز بكل واحد من النوعين
الاعجاز والبلاغة بذاتها والاسلوب الغريب بذاته
كل واحد منها نوع اعجاز على التحقيق لم تقدر الاعراب

على الانبياء بواحد منها اذ كل واحد خارج عن قدرتها بيان
لفصاحتها وكلامها والى هذا ذهب كل غير واحد من
ائمة المحققين وذهب بعض المقتدى بهم الى ان الاعجاز
في مجموع البلاغة والاسلوب وافي على ذلك بقول
تجمة الاسماع وتنفر منه القلوب والصحيح ما قد ساء
والعلم بهذا كله ضرورة ومن تفنن في علوم البلاغة
وارهف خاطره ولسانه في ادب هذه الصناعة لم يخف
عليه ما قلنا وقد اختلف ائمة اهل السنة في وجه عجزهم
عنه فاکثرهم بقوله انه جامع في قوة جرائده ونصاعة
الفاظه وحسن نظمه وايجازه وبديع تأليفه
واسلوبه لا يصح ان يكون في مقدور البشر وانه من
باب الخوارق المستعنة عن اقدار الخلق عليها كاحياء الموتى
وقلب العصا وتسبيح الحصى وذهب الشيخ ابو
الحسن الى انه لما يمكن ان يدخل مثله تحت مقدور
البشر ويقدرهم الله عليه ولكنه لم يكن هذا ولا يكون

فنعهد الله هذا وعجزهم عنه وقال به جماعة من اصحابه
وعلى الطريقين فججز العرب عنه ثابت واقامة الحج
عليهم بما يصح ان يكون في مقدور البشر وتحدثهم بأن
بأنوا بمثله قاطع وهو بلغ في التعجيز واخرى بالتقريب
والاحتجاج بمحكي بشر مثلهم ليس من قدرة البشر لازم
وهو ابراهية واجمع دلالة وعلى كل حال فالتواني ذلك
يقال بل صبروا على الجلاء والقتل ونجروا كاسات الصفار
والذل وكانوا من شموخ الانيف واياته الضيم بحيث
لا يؤثرون ذلك اخبارا ولا يرضونه الا اضطرارا ولا
فالمعارضة لو كانت قدرهم والشعل بها هون عليهم
واسرع بالنجح وقطع العذر وافحام الخصم لديهم وهم
من هم قدرة على الكلام وقدرة في المعرفة بجميع الانام
وما منهم الا من جهد جهده واستنفد ما عنده في
اخفاء ظهوره واطفاء نوره فاجلوا في ذلك خبيثة
من نبات مشفاههم ولا اتوا بنطفة من معين مياههم

مع طول الامد وكثرة العدد وتظاهر الوالد وما ولد بل بلسوا
فما ينسوا ومنعوا فانقطعوا هذان نوعان من اعجازه فصل
الوجه الثالث من الاعجاز ما انطوى عليه من الاخبار
بالمعيات وما لم يكن ولم يقع فوجد كما ورد وعلى الوجه الذي
اخبر كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنين
وقوله من بعد غلبهم سيغلبون وقوله ليظهره على الدين
كله وقوله وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات
ليس يخلقهم الاية وقوله اذا جاء نصر الله الى اخر السورة
فكان جميع هذا كما قال فغلبت الروم فارس في بضعة سنين
ودخل الناس في الاسلام افواجا فامات عليه السلام
وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله الاسلام واستخلف
الله المؤمنين في الارض ومكن فيها بينهم وملكهم اباها من
افصى المشارق الى افصى المغارب كما قال عليه السلام
رفيت الى الارض فاريت مشارفها ومغاربها وسيلع
ملكاً مني ما ذوى لي منها وقوله انا نحن نزلنا الذكر واتنا

لحافظون فكان كذلك لا يكاد يبعد من سعي في تغييره وتبديل
محكمة من المصلحة والمصلحة لا سيما القرامطة فاجمعوا كيدهم
وحولهم وقوة اليوم نبغا على خمس مائة عام فاقدروا على الطفاء
شيئ من نوره ولا تغيير كلمة من كلامه ولا تشكيك للمسلمين
في حرف من حروفه والحمد لله ومنه قوله سيهزم الجمع ويولون
الدبر وقوله قاتلوهم بعد بهم الله بآيديكم الآية وقوله هو
الذي ارسل رسوله بالهدى الآية وقوله لن يضرركم الا اذا
الآية فكان كل ذلك وما فيه من كشف اسرار المنافقين
واليهود ومقاتليهم وكذبتهم في حلفهم وتفرجهم بذلك
كقوله ويقولون في انفسهم لولا بعد بنا الله بما نقول وقوله
يخفون في انفسهم ما لا يبذون لك الآية وقوله من الذين
هادوا واسمعون للكذب الآية وقوله من الذين هادوا يجرفون
الكلم عن مواضعه الى قوله وطعنوا في الدين وقد قال مبديا
ما قدره الله واعتقده المؤمنون يوم يدروا بعدكم الله احد
الطائفتين انها لكم وفودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم

ومنه قوله انا كفيناك المستهزين ولما نزلت بشرا النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك اصحابه بان الله كفاه
اياههم وكان المستهزون تغرابكة ينفرون الناس
عنه وبؤذونه فهلكوا وقوله والله بعصمك من الناس
وكان كذلك على كثرة من رام ضربه وقصد قتله والاخبار
بذلك معروفة صحيحة فصل الوجه الرابع ما انبأ به من
اخبار القرون السالفة والاحم البائدة والشرائع الدائرة
ما كان لا يعلم منه القصة الواحدة الا الفذ من اخبار
اهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم ذلك فيورده النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على وجهه ويبقى به على نفسه
فيعرف العالم بذلك بصحته وصدق وان مثله لم ينله
بتعليم وقد علموا انه صلى الله تعالى عليه وسلم احيى
لا يفر ولا يكتب ولا يستغل بدارسه ولا مشافهة
لم يغيب عنهم ولا جعل حاله احد منهم وقد كان اهل
الكتاب كثيرا ما يستلونه صلى الله تعالى عليه وسلم

عن هذا فينزل عليه من القرآن ما ينزلو عليهم منه ذكر الكفص
الانبياء مع قومهم وخبر موسى والخضر ويوسف واخوته
واصحاب الكهف وذى القرنين ولقان وابنه واشباه ذلك
من الانبياء ويدواخلق وما فى التوراة والانجيل والزبور
وصحف ابراهيم وموسى مما صدق فيه العلماء بها ولم يقدروا
على تكذيب ما ذكر منها بل اذعنوا لذلك فمن موفق من بما سبق
له من الخير ومن شقى معاند حاسد ومع هذا فلم يحك عن
واحد من النصارى واليهود على شدة عداوتهم له وحرصهم
على كذبه وطول احتجاجه عليهم بما فى كتبهم وتفرعهم بما
انظروا عليه مصاحفهم وكثرة سؤالهم له عليه السلام
وتعيتهم اياه عن اخبار انبيائهم واسرار علومهم ومستودعات
سبرهم واعلامه لهم بمكنوم شرايعهم ومضمونات
كتبهم مثل سؤالهم عن الروح وذى القرنين واصحاب الكهف
وعيسى وحكم الزنج وما حرم اسرائيل على نفسه وما حرم
عليهم من الانعام ومن طبقات كانت احلت لهم فحرمت عليهم

بينهم

بينهم وقوله ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل
وغير ذلك من امورهم التى نزل فيها القرآن فاجابهم وعرفهم
بما اوحى اليه من ذلك انه انكر ذلك او كذبه بل اكثرهم صرح
بصحة نبوته وصدق مقالته واعترف بعناده وحسد هوانه
كاهل بخران وابن صوربا وابنى اخطب وغيرهم ومن باهت
فى ذلك بعض المباهنة وادعى ان فيما عندهم من ذلك لما حكاه
مخالفة دعى الى اقامة جنته وكشف دعوة فقيل له فانتوا
بالتوراة فانلوها ان كنتم صادقين الى قوله الظالمون
ففرع وونج ودعا الى احضار مكن غير ممتنع فمن معترف
بما جحد ومتواقي يلقى على صحيفته من كتابة يده ولم يؤثر ان
واحد منهم اظهر خلاف قوله من كتبه ولا ابدى صحيحا
ولا سقيما من صحفه قال الله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم
رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو
عن كثيرا لا بين فصل هذه الوجوه الاربعة من اعجاز
بنية الانواع فيها ولا مربية ومن الوجوه البينة فى اعجازه

من غير هذه الوجوه اى وردت بتعجيز قوم في قضايا و
اعلامهم انهم لا يفعلونها فافعلوا ولا قدروا على ذلك
كقوله لليهود قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة
الاية قال ابو اسحق الزجاج في هذه الاية اعظم حجة واطهر
دلالة على صحة الرسالة لانه قال لهم فتمنوا الموت وعلمهم
انهم لن يتمنوه ابدافلم يتمنه واحد منهم وعن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده لا يقولها رجل منهم
الاغص بريقه يعنى يموت مكانه فصر ففهم الله عن تمنيه
وجزعهم ليطهر صدق رسوله وصحة ما اوحى اليه اذ
لم يتمنه احد منهم وكانوا على تكذيبه احرص لو قدروا ولكن
الله يفعل ما يريد فظهرت بذلك معجزته وبات حجه قال
ابو محمد الاصيلي من اعجب امرهم لا يوجد منهم جماعة ولا
واحد من يوم امر الله بذلك نبته يقدم عليه ولا يجيب اليه
وهذا موجود مشاهد لمن اراد ان يتمنحه منهم وكذلك
اية المباهلة من هذا المعنى حيث ورد عليه اساقفة بخران

وابو الاسلام فانزل الله عليه اية المباهلة بقوله فمن حاجك
فيه من بعد الاية فاستعوا منها ورضوا بما ذابوا من الحجارة وذلك
ان العاقب عظيمهم قال لهم قد علمتم انه نبى وانه ما لا عز
قوما نبى قط فبقي كبيرهم ولا صغيرهم ومثله قوله وان كنتم
في ريب مما نزلنا على عبدنا الى قوله فان لم تفعلوا ولستم
تفعلوا فاخبرهم انهم لا يفعلون كما كان وهذه الاية ادخل
في باب الاخبار عن الغيب ولكن فيها من التعجيز ما في
التي قبلها فصل ومنها الرعدة التي تلحق قلوب سامعيه
واسماعهم عند سماعه والهيبة التي تغربهم عند تلاوته
لقوة حاله وانا فخره وهي على المكذبين اعظم حتى
كانوا يستغفون سماعه ويزيدهم نفورا كما قال الله
تعالى وبودون انقطاعا كراهتهم له ولهذا قال عليه
السلام ان القرآن صعب مستصعب على من
كرهه وهو الحكم واما المؤمن فلا تزال روحه به وهيبته
ايامه مع تلاوته توليه انخدابا وتكسبه هشاشة ليل قلبه

اليه و تصديقه به قال الله تعالى تقشعر جلود الذين يخشون
ربهم بالغيب ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وقال
لو انزلنا هذا القرآن على جبل لانيه ويدل على ان هذا شيء
يختص به يعترى من لا يفهم معانيه ولا يعلم تقاسيره
وكما روى عن نصراني انه مر بقارئ فوقف يبكي فقبل له ثم
بيكبت قال للشيوخ والنظم وهذه الروعة قد اعترفت جماعة
قبل الاسلام وبعده فمنهم من اسلم لها الا قول وهله ولمن
به ومنهم من كفر فحكى في الصحيح عن جبر بن مطعم قال
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرء في المغرب
بالطور فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم
الخالقون الى قوله المسبطون كاد قلبي ان يطير لاسلام
وفي رواية وذلك اول ما وفر الايمان في قلبي وعن
عنبه بن ربيعة انه كلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فيما جاء به من خلاف قومه فقتل عليهم حم كتاب فضلت
الى قوله صاعقة من صاعقة عاد وثمود فامسك عنبه

بيده على في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتامشه
الرحم ان يكف وفي رواية فجعل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقرء وعنبه مصنع ملق يديه خلف ظهره معتدلا
عليها حتى انتهى الى السجدة فسجد النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقام عنبه لا يدري بما يراجع ويرجع الى
اهله ولم يخرج الى قومه حتى اتوه فاعتذر لهم وقال
والله لقد كلمني بكلام والله ما سمعت اذنای بمثله قط
فادريت ما اقول له وقد حكى عن غير واحد من راجع
معارضته انه اعتراه روعة وهيبة كف بها عن ذلك
فحكى ان ابن المقفع طلب ذلك ورامه وشرع فيه فريضتي
بقرء وقيل با ارض ابلعي ماءك فرجع ومحي ما عمل وقال
اشهد ان هذا لا يعارض وما هو من كلام البشر وكانت
من افصح اهل وقته وكان يجيى بن حكم الغزال بليغ
الاندلس في زمنه فحكى انه رام شيئا من هذا فنظر
في سورة الاخلاص ليحذو على مثالها وينسج برغمه

على سنوالمها قال فاعترتني حشية ورقة حملتني على القوبة
والانابة فصل ومن وجوه اعجازه المعدودة كونه اية
باقية لا يتعدم ما بقيت الدنيا مع تكفيل الله بحفظه فقال
انا نحن نزلنا الذكر واتنا له محافظون وقال لا يا نبى البطل
من بين يديه ولا من خلفه الاية وسائر معجزات الانبياء
انقضت بانقضاء اوقاتها فلم يبق الا خبرها والقرآن
العزير الباهرة اياته الظاهرة معجزة على ما كان عليه
اليوم مدة خمس مائة عام وخمس وثلاثين سنة لا اول
نزوله الى وقتنا هذا حجة قاهرة ومعارضته مستعنة
والاعصار كلها طائفة باهل البيان وحكمة علم السان
واثمة البلاغة وفرسان الكلام وجهاندة البراعة
والمحدد فيهم كثير والمعادى للشرع عنده فامتهم من افي
بشيء يوثق في معارضته ولا الف كلمتين في مناقضته
ولا قدر فيه على مطعن صحيح ولا قدح المتكلف من
ذهنه في ذلك الا برند شحيح بل الماثور عن كل من رام

ذلك

ذلك القارء في العجز بيديه والنكوس على عقبه فصل
وقد عذ جماعة من الائمة ومقلدى الامة في اعجازه وجوها
كثرة منها ان قارئه لا يمله وسامعه لا يجهل الاكباب
على تلاوته يزيد حلاوة وتزديده بوجب له حجة لا يزال
غضا طربا وغيره من الكلام ولو بلغ في الحسن والبلاغة
سبلغه يمل مع التزديد ويعادى اذا عيد وكتابنا يستلذه
في الخلوات وبودنس بتلاوته في الارمان وسواه من
الكتب لا يوجد فيها ذلك حتى احدث لها اصحابها حوتا
وطرفا يستجلبون بتلك اللحن تنشيطهم على
قراءتها ولهذا وصف رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم القرآن بانه لا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضى
عبده ولا تغنى عجائبه وهو الفصل ليس بالهزل لا يشبع
سنة العلماء ولا ترغيب به الالهواء ولا تلبس به الالسة
هو الذي لم تنته الجن حين سمعته ان قالوا اناسمعا
قرا فاعجبا يهذى الى الرشد ومنها جمعه لعلوم ومعارف

لم تعهد العرب عامة ولا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
قبل نبوته خاصة بمعرفة ولا القيام بها ولا يجبط بها
احد من علماء الامم ولا يشتمل عليها كتاب من كتبهم فجمع
فيه من بيان علم الشرايع والتنبه على طرق الحجج العقلية
والرد على فرق الامم ببراہين قوية وادلة بينة سهل
الالفاظ موجزة المقاصد رام المتخذ لفنون بعدات
ينصبوا ادلة مثلها فلم يقدروا عليها كقولهم او ليس
الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم
وقل يجيبها الذي انشاها اول مرة ولو كان فيها الهة
الا الله لفسدنا الى ما حكام من علم السيرة وانباء الامم
والمواعظ والحكم واخبار الدار الآخرة ومحاسن
الادب او الشيم قال الله جل اسم ما فرطنا في الكتاب
من شيء وانزلنا اليك الكتاب تبيا فكل شيء ولقد
ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وقال عليه
السلام ان الله انزل هذا القرآن امرا وذاجرا وسنة

خالية

خالية ومثلا مضروبا فيه بناءكم وخبر ما كان قبلكم
وبنا ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلفه طول الرد ولا تنقضي
عجايبه هو الحق ليس بالهزل من قال به صدق ومن حكم به
عدل ومن خاصم به فليج ومن قسم به افستط ومن علم به
اجر ومن تمتك به هدى الى صراط مستقيم ومن
طلب الهدى من غيره اضله الله ومن حكم بغيره فقصه الله
هو الذكر الحكيم والنور المبين والضراط المستقيم وجل
الله المتين والشفاء النافع عصمة لمن تمتك به ونجاة
لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعيب ولا تنقضي
عجايبه ولا يخلق على كثرة الرد ونحوه عن ابن مسعود
وقال فيه لا يخلف ولا يتشاء نافية بناء الاولين والآخرين
وفي الحديث قال الله تعالى الحمد عليه السلام اني منزل
عليك توراة حديثه تفتح بها اعين اعما واذا ناصها
وقلوبا غلغا فيها ينابيع العلوم ومنهم الحكمة وربع القلوب
وعن كعب عليكم بالقرآن فانه فهم العقول ونور الحكمة

وقال الله تعالى ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر
الذي هم فيه يختلفون وقال هدايان للناس وهدى الابه
فجمع فيه مع وجازة الفاظه وجواسع كله اضعاف ما
في الكتب قبله التي الفاظها على الضعف منه مرات
ومنها جمعه بين الدليل والمدلول وذلك انه احتج بنظم
القرآن وحسن وصفه وابعاده وبلاغته واثناء هذه
البلاغة امره ونهييه ووعد وعيده فالتالى له يفهم
موضع الحجة والتكليف معا من كلام واحد وسورة
منفردة ومنها ان جعله في حيز المنظوم الذي لم يعهد
ولم يكن في حيز المنشور لان المنظوم اسهل على النفوس
واوعى للقلوب واسمح في الاذان واحلى على الافهام فالتالى
اليه اسبل والاهواء اليه اسرع ومنها بتسبيره تعالى
حفظه لتعليمه وتقريبه على تحفظه قال الله تعالى
ولقد يسرنا القرآن للذكر وسائر الامم لا يحفظ كتبها
الواحد منهم فكيف اجماء على مرور السنين عليهم والقرآن

يسر حفظه للعلمان في اقرب مدة ومنها مشاكلة
بعض اجزاء بعضها وحسن ابتلاف انواعها واليات
اقسامها وحسن التلخيص من قصة الى اخرى والخروج
من باب الى غيره على اختلاف معانيه وانقسام السورة
الواحدة على امر ونهى وخبر واستنبار ووعد ووعد
واشبات نبوة وتوحيد وتقرير وترغيب وترهيب الى غير
ذلك من قوايده دون خلل يتخلل فصوله والكلام الفصيح
اذا اعتوره مثل هذا ضعفت قوته ولانت جزاليه وقل
دونه وتقللت الفاظه فتأمل اول ص وما جمع فيها
من اخبار الكفار وشقاقتهم وتقربهم باهلاك
القرون من قبلهم وما ذكر من تكذيبهم لحججهم فما
افيه والخبر عن اجتماع ملائمتهم على الكفر وما ظهر من
الحسد في كلامهم وتعجزهم ونهينهم ووعدهم
بخزي الدنيا والاخرة وتكذيب الامم قبلهم واهلاك
الله لهم ووعد هؤلاء مثل مصايهم وتصير النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم على ظاهره ونسليه بكل ما تقدم
ذكره ثم اخذ في ذكر داود وقصص الانبياء كل هذا في اوجز
كلام واحسن نظام ومنه الجملة الكثيرة التي انطوت
عليها الكلمات القليلة وهذا كله وكثير ما ذكرنا انه ذكر في
اعجاز القرآن الى وجوه كثيرة ذكرتها الائمة لم نذكرها اكثرها
داخل في باب بلاغته فلا تخجل ان نقدنا منفردا في اعجازه
الا في باب تفصيل فنون البلاغة وكذلك كثير ما قد منا ذكره
عنهم بعد في خواصه وفضائله لا اعجازه وحقيقة الاعجاز
الوجوه الاربعة التي ذكرنا فليعتمد عليها وما بعدها من
خواص القرآن وعجائبه التي لا تنتضي وبالله التوفيق
فصل في انشقاق القمر وحبس الشمس قال الله تعالى
اقربت الساعة وانشق القمر وان برؤايه يعرضوا ويقولوا
سحر مستمر اخبر تعالى بوقوع انشقاقه بلفظ الماضي
واعراض الكفرة عن اياته واجمع المفسرون واهل السنة
على وقوعه اخبرنا الحسين بن محمد الحافظ من كتابه خبرنا

القاضي سراج بن عبد الله نا الاعملى نا المروزي نا الفرير
نا البخاري نا مسدد نا يحيى عن شعبة وسفيان
عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي معمر عن ابن مسعود قال
انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فوقين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اسهدوا وفي رواية عن
بجاهد ونحن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض
طرق الاعمش يعني ورواه ايضا عن ابن مسعود الاسود
وقال حتى رابت الجبل بين فرجتي القمر ورواه عنه مسروق
انه كان بمكة وزاد فقال كفار فريش سحر كم ابن ابي كبشة
فقال رجل منهم ان محمدا ان كان سحر القمر فانه لا يبلغ من
سحره ان يسحر الارض كلها فسألوا من يا نبيكم من بلد
اخر هل روا هذا فتوا فسألوا فاخبروه وانهم رؤا مثل
ذلك وحكي التمرقندي عن الضحاك نحوه وقال فقال
ابو جهمل هذا سحر فابعثوا الى اهل الافاق حتى تنظروا رؤا

ذلك ام لا فاخبر اهل الافاق انهم راوه منشقا فقالوا
 يعني الكفار هذا سحر مستمر ورواه ايضا عن مسعود
 علقمه فهو لاء اربعة عن عبد الله وقد رواه غير ابن مسعود
 كما رواه ابن مسعود منهم انس وابن عباس وابن عمر
 وحذيفة وعلی وجبير بن مطعم فقال علی من رواية ابي
 حذيفة الارجنى انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعن انس سأل اهل مكة النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يريهم اية فاراهم انشقاق القمر مرتين
 حتى رؤا حرايينهما رواه عن انس قتادة وفي رواية معمر
 وغيره عن قتادة عنه اراههم القمر مرتين انشقاقه فتركت
 اقربت الساعة وانشق القمر ورواه عن جبير بن مطعم
 ابنه محمد وابن ابنه جبير بن محمد ورواه عن ابن عباس عبيد الله
 بن عبد الله بن عتبة ورواه عن ابن عمر مجاهد ورواه عن
 حذيفة ابو عبد الرحمن السلمي ومسلم بن ابي عمران
 الاددي واكثر طرق هذه الاحاديث صحيحة والاية مصرحة

ولا يلتفت الى اعتراض مخذول بانه لو كان هذا لم يخف على
 اهل الارض اذ هو شئ ظاهر للجميع اذ لم ينقل لنا عن اهل
 الارض انهم رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولونقل
 البناء عن من لا يجوز انما لو وهم اكثر منهم على الكذب لما كانت
 علينا حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد
 يطلع على قوم قبل ان يطلع على اخرين وقد يكون من قوم
 بضد ما هو من مقابليهم من اقطار الارض ويجول بينه
 وبين قوم سحاب وجبال ولهذا نجد الكسوفات في بعض
 البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية
 وفي بعضها لا يعرفها الا المدعون لعلمها ذلك تقدير
 العزيز العليم واية القمر كانت ليلا والعادة من الناس
 بالليل الهدوء والتكون وايحاف الابواب وقطع النصرف
 ولا يكاد يعرف من امور السماء شيئا الا من رصد
 ذلك واهتبل به ولذلك ما يكون الكسوف القمري كثيرا
 في البلاد فاكثروا لا يعلم به حتى يخبر وكثيرا ما نحدث الثفان

بجباب يشاهدونها من انوار ونجوم طوال عظام تظهر
في الاحيان بالليل في السماء ولا علم عند احد منها وخرج
الطحاوي في مشكل الحديث عن اسماء بنت عميس من
من طريقين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوحى
اليه ورأسه في حجر على فلم يصل العصر حتى غربت
الشمس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اصلبت العصر يا علي قال لا فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اللهم ان كان في طاعتك وطاعة رسولك
فاردد عليه الشمس قالت اسماء فرائها غربت ثم رأتها طلعت
بعد ما غربت ووقفت على الجبال والارض وذلك بالصهباء
في خيبر قال وهذا الحديثان ثابتان ورواها ثقة وحكي
الطحاوي ان احمد بن صالح كان يقول لا ينبغي لمن سبيله
العلم التخلف عن حفظ حديث اسماء لانه من علامات
النبوة وروى يونس بن بكير في زيادة المغازي روايته عن
ابن اسحق لما اسرى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

والخبر فومه بالرفقة والعلامة التي في العير قالوا متى
نحى قال يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم اشرفت فريش
بنظرون وقد ولي النهار ولم نحى فدعا رسول الله صلى الله
فزيد له في النهار ساعة وجلست عليه الشمس فصل
نبع الماء من بين اصابعه وتكثيره ببركته اما الاحاديث
في هذا فكثيرة جدا روى حديث نبع الماء من اصابعه جماعة
من الصحابة منهم جابر بن روافس وابن مسعود ثنا ابو اسحق
بن ابراهيم بن جعفر الفقيه رحمه الله بقرا في عليه ثنا
القاضي عيسى بن سهل ثنا ابو القاسم حاتم بن محمد ثنا
ابو عمر بن الفخار ثنا ابو عيسى ثنا يحيى بن مالك عن اسحق
بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال رأيت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاءت صلاة
العصر فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الاناء يده وامر الناس

ان يتوضوا منه قال فرايت الماء ينبع من بين اصابعه فوضوا
الناس حتى توضوا من عند اخرهم ورواه ايضا عن انس
قنادة وقال بائنا فيه ماء بغير اصابعه اولا يكاد يغمز قال
كم كنتم قال زهاء ثلاث مائة وفي رواية عنه وهم بالزور
عنه التسوق ورواه ايضا حميد وثابت والحسن عن انس
وفي رواية حميد قلت كم كانوا قال ثمانين ونحوه عن ثابت
عنه وعن ايضا وهم نحو من سبعين رجلا واسأبت
مسعود في الصحيح عنه من رواية علقمة بن مخرم مع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس معناه
فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوا
من سعة فضل ماء فضبه في اناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء
ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وفي الصحيح عن سالم بن ابي الجعد عن جابر عظمى الناس
يوم الحديبية ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بين يديه ركوة فوضا منها واقبل الناس نحوه وقالوا لير

عندنا

عندنا ماء في ركوتك فوضع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يده في الركوة فجعل الماء يغور من بين اصابعه كما مثال
العيون وفيه فقلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كما
خمس عشرة مائة وروى مثله انس عن جابر وفيه انه كان
بالحديبية وفي رواية الوليد بن عباد بن الضامت عنه
في حديث سلم الطويل في ذكر غزوة بواط قال قال لي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا جابر ناد الوضوء
وذكر الحديث بطوله وانه لم يجدا الا فطرة في عز لا شجبة
به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فغره وتكلم بشئ لا ادري
ما هو وقال ناد بجفنة الركب فانيت بها فوضعتها بين
يديه وذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسط يده
في الجفنة وفرق اصابعه وصبت جابر عليه وقال بسم الله
قال فرايت الماء يغور من بين اصابعه ثم فارت الجفنة
فاستدارت حتى استأثت وامر الناس بالاستقاء
حتى رروا فقلت هل بقي احد له حاجة فرفع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يده من الجفنة وهي ملاء وعن
الشعبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض
اسفاره باداة ماء وقيل ما سعى يا رسول الله ماء
غيرها فمسكها في ركوة ووضع اصبعه وسطها غمسها
في الماء وجعل الناس يجيئون ويتوضئون ثم يقومون
قال الترمذي وفي الباب عن عمران بن حصين ومثل هذا
في هذه المواطن الحفلة والجموع الكثيرة لا تنطرق النهمة الى
المحدث به لانهم كانوا اسرع شئ الى تكذيبه لما جيلت
عليه النفوس من ذلك ولا نهم كانوا آمنين لا يسكت على
باطل فهو لاء قدروا هذا وشاعوه ونسبوا حضور
الجماعة الغفيرة ولم ينكر احد من الناس عليهم ما حدثوا به
عنهم انهم وشاهدوه فصار كقصد بق جمعهم لهم
فصل وقما يشبه هذا من معجزة تعجير الماء ببركة
وابن عائشة بمسته ودعوتها ما روى مالك في الموطأ
عن معاذ بن جبل في قصة غزوة تبوك وانهم وردوا العين

وهي بيض بشئ من ماء مثل الشراك ففرقوا من العين
بايديهم حتى اجتمع في شئ ثم غسل رسول الله تعالى
عليه وسلم فيه وجهه ويديه واعاده فيها فخرجت بماء
كثير فاستقى الناس قال في حديث بن اسحق فانخرق
من الماء ما له حس كحس الضواغق ثم قال يوشك
يا معاذ ان طالت بك حياة ان ترى ما ههنا قد ملئ
جناحا وفي حديث البراء وسلمة بن الأكوع وحديثه
انهم في قصة الحديبية وهم اربع عشرة مائة وبيروها
لا يروى خمسين شاة فنزحناها فلم يترك فيها فطرة
فعقد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جباها
قال البراء واتى بلو منها فبصق ودعا وقال سلمة فاما
دعا وما بصق فيها فجاشت فارووا انفسهم وركابهم
وفي غيرها بين الرايين في هذه القصة من طريق بن
شهاب في الحديبية فاخرج سهما من كائنه فوضع في
فقر قلب ليس فيه ماء فروى الناس حتى ضربوا بعطن



وعن أبي قتادة وذكر ان الناس شكوا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم العطش في بعض أسفاره
فدعا بالمياه فجعلها في ضنبه ثم التقم فيها فالتهم
نفث فيها ام لا فشرب الناس حتى رووا وملؤا كل اناء
معهم فحمل الى انها كما اخذها مني وكانوا اثنين وسبعين
رجلاً وروى مثله عمران بن حصين وذكر الطبري في حديث
ابي قتادة على غير ما ذكره اهل الصحيح وان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خرج بهم هذا الامل مؤنة عند ما بلغه
قل الامراء وذكر حديثا طويلا فيه معجزات وايات
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه اعلامهم انهم
يفقدون الماء في غد وذكر حديث الميضة قال والقوم
زهاء ثلاثمائة وفي كتاب مسلم انه قال لابي قتادة
احفظ على ميضاتك فانه سيكون لها بنا وذكر نحوه
ومن ذلك حديث عمران بن حصين حين اصاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه عطش في بعض أسفاره

فوف

فوجه رجلين من اصحابه واعلصهما انهما يجدان امرأة بمكة
كذا وكذا معها بعير عليه مراد فان الحديث فوجداهما فانبا
بها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل في اناء من مرادتها
وقال فيه ما شاء الله ان يقول ثم اعاد الماء في المزاد يتر
ثم فتحت غرابهما وامر الناس فملؤا اسقينهم حتى لم يدعوا
شيئا الا ملؤه قال عمران بن حصين ويخيل الى انها لم
يزداد الا امتلاء ثم امر فجمع للمرأة من الازواد حتى ملأ
ثوبها وقال اذهبي فاننا لم نأخذ من مائك شيئا ولكن الله
سقانا الحديث بطوله وعن مسلمة بن الاكوع قال بنى الله
صلى الله تعالى عليه وسلم هل من وضوء فجاء رجل باذوة
فيها نطفة فافرغها في قدح فوضأنا كلنا ند غفقه
دغفقه اربع عشرة مائة وفي حديث عمر في جيش العسرة
وذكر ما اصابهم من العطش حتى ان الرجل ليخربع بعبيره
فيعصر فرثه فيشربه فرغب ابو بكر الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في الدعاء فرفع يديه فلم يرجعهما حتى قال

السماء فانسكبت فلو ما معهم من اية ولم يجاوز
العسكرو عن عمرو بن شعيب ان ابا طالب قال للنبي صلى
الله تعالى عليه وسلم وهو رديفه بذى المجاز عطشت
وليس عندي ماء فترى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وضرب يده الارض فخرج الماء فقال اشرب والحديث
في هذا الباب كثير ومنه الاجابة بدعاء الاستسقاء
وما جابه فصل ومن معجزاته تكثير الطعام ببركته
ودعائه ثنا القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله ثنا العذري
ثنا الرازي ثنا الجلودي ثنا ابن سفيان ثنا مسلم بن
الحجاج ثنا مسلم بن شبيب ثنا الحسين بن اعين ثنا
معقل عن ابي الزبير عن جابر ان رجلا اتى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بسنطمة فاطعمه سنطرو سف
شعير فما زال ياكل منه وامرته وضيفه حتى كاله فاني
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره فقال لو لم نكله
لا كلمتم منه ولقام بكم ومن ذلك حديث ابي طلحة المشهور

واطعمه

واطعمه صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانين او سبعين
رجلا من افراص من شعير جاء بها ابنس تحت يده اى
ابطه فامر بها ففت وقال فيها ما شاء الله ان يقول
وحديث جابر في اطعمه صلى الله تعالى عليه وسلم
يوم الخندق الف رجل من صاع من شعير وعناق وقال
جابر فاقسم بالله لا كلوا حتى تركوه وانخرقوا وان برستا
لنقط كاهي وان عجبتنا لنخبرو كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بصق في العجين والبرمة وبارك رواه
عن جابر سعيد بن مينا وايمى ثابت مثله عن رجل
من الانصار وامرته ولم يسمها وحي بملاء الكف فجعل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصفقها في الاناء
ما شاء الله فاكل من في البيت والحجرة والدار وكان
ذلك قد استلأ بمن قدم معه عليه السلام لذلك
وبقي ما شبعوا مثل ما كان في الاناء وحديث ابي
ايوب انه صنع لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ولا يكره من الطعام ذهاء ما يكفيها فقال له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ادع ثلاثين من اشراف
الانصار فدعاهم فاكلوا حتى تركوه ثم قال ادع ستين
فكان مثل ذلك ثم قال ادع سبعين فاكلوا حتى تركوه
وما خرج احد منهم حتى تركوه وما خرج احد منهم حتى
اسلم وبابع قال ابو ايوب فاكل من طعامي مائة وثمانون
رجلا وعن سمرة بن جندب اني رسول الله صلى الله عليه
وسلم بفصعة فيها لحم فتعاقبوها من غدوة حتى الليل يقوم
قوم ويقعد قوم اخرون ومن ذلك حديث عبد الرحمن
ابن ابي بكر كما مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين
ومائة وذكر في الحديث انه عجن صاع من طعام وصنعت
شاة فتوى سواد بطنها قال وايسم الله ما من الثلاثين
والمائة الا وقد خزل له خرة من سواد بطنها ثم جعل منها
فصعتين فاكلنا منها الجمعون وفضل في الفصعتين فحملته
على البعير ومن ذلك حديث عبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري

عن ابيه ومثله لسلمة بن الاكوع وابي هريرة وعمر بن
الخطاب فذكروا فخصه اصابت الناس مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في بعض مغازيه فدعا ببقية الارزاد
فجاء الرجل بالحشية من الطعام وفوق ذلك واعلاهم
الذي انا بالصاع من التمر فجعله على نطع قال سلمة فحررته
كريضة الغنم ثم دعا الناس يا وعينهم فابقي في الجيش
وعاه الاملوة وبقي منه وعن ابي هريرة قال امرني النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان ادعوله اهل الصفة فبقيتهم
حتى جمعهم فوضعت بين ايدينا صحفة فاكلنا ما مشنا
وفرغنا وهي مثلها حين وضعت الا ان فيها اثرا لصابع
وعن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه جمع النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم بني عبد المطلب وكانوا اربعين
منهم قوم ياكلون الجذعة ويشربون الفرق فوضع لهم
مذا من الطعام فاكلوا حتى شبعوا وبقي كما هو ثم دعا
بعتس فشربو حتى رووا وبقي كانه لم يشرب وقال انس

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين ابنتي زينب امره ان
يدعوله فوما سماهم وكل من لقيت حتى امثالا البيت والحجرة
وقدم اليهم نورا فيه قدر مد من تمر جعل حبسا فوضعه قد
وغمس ثلاث اصابعه وجعل القوم يتعدون ويخرجون وبقي
التمر نحو ما كان وكان القوم احدا او اثنين وسبعين
وفي رواية اخرى في هذه القصة او مثلها ان القوم اكثر
حين رفعت وفي حديث جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن
ابي طالب ان فاطمة طيخت قدرا الغداء ووجعت علينا
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليتغدا معها فارها
فغرت منها الجميع نسائه صحفة صحفة ثم غرت له عليه
السلام ولعلني ثم انها رفعت القدرواها لتقبض قالت
فاكلنا منها ما شاء الله وامر عمر بن الخطاب ان يزود
اربع مائة راكب من احسن فقال يا رسول الله ما هي الا
اصوع قال اذهب فذهب فزوده منه وكان قدر الفضل
الرابض من التمر وبقي بحاله من رواية دكين الاحصي ومن

رواية جابر ومثله من رواية النعمان بن مقرن الخبر بعينه
الا انه قال اربع مائة راكب من مزينه ومن ذلك حديث
جابر في دين ابيه بعد موته وكان بذل لغرماء ابيه اصل
ماله فلم يقبلوه ولم يكن في تمرها سنين كفاف دينهم فجاء
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان امره بجدها وجعلها
يبارد في اصولها فشي فيها ودعى فاوى منه جابر غزما ابيه
وفضل مثل ما كانوا يجذون في كل سنة وفي رواية مثل
ما اعطاهم قال وكان الغرماء يهودا فحبوا من ذلك
وقال ابو هريرة واصحاب الناس محضة فقال لي رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل من شيء قلت نعم
شي من التمر في المزود قال فأتني به فادخل يده واخرج
قبضة فبسطها ودعا بالبركة ثم قال ادع عشرة فاكلوا
حتى شبعوا ثم عشرة كذلك حتى اطعم الجيش كلهم وشبعوا
قال خذ ما جئت به وادخل يدك واقبض منه ولا تنكبه
فقبضت على اكثر مما جئت به فاكلت منه واطعمت جباة

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر الى ان
قتل عثمان فانتهب مني فذهب وفي رواية فقد حلت من
ذلك التمر كذا وكذا من وسق في سبيل الله عز وجل وذكر
مثل هذه الحكاية في غزوة بنوك وان التمر كان بضع عشرة
تمر وعن ايضا حديث ابى هريرة حين اصابه الجوع فاستبغ
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد لبنا في قدح قد اهدى
اليه وامره ان يدعو اهل الصفة قال فقلت ما هذا الذين
فيهم كنت احق ان اصيب منه شربة اتقوى بها فدعوتهم
وذكرا امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يسقيهم
فجعلت اعطى الرجل فيشرب حتى يروى ثم يأخذ الآخر
حتى روي جميعهم قال فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم القدح وقال بقيت انا وانت اقعد فاشرب فشربت
ثم قال اشرب فاذا زال بقولها واشرب حتى قلت والله
بعتك بالحق ما اجد له مسلكا فاخذ القدح فحمد الله و
سمى وشرب الفضلة وفي حديث خالد بن العزى انه لجزر

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشاة وكان عيال خالدا
كثيرا يذبح المشاة فلا تبذع عياله عظما عظما وان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اكل من هذه المشاة وجعل
فضلها في دلو حاله ودعاه بالبركة فنشرد لك لعياله
فاكلوا وافضلوا ذكر خبره الدواني ومن حديث حديث
الاخرى في انكاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعلي فاطمة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بلالا بقبضة من
اربعة امداد وخمسة ويذبح جزورا لوليمتها قال
فانيته بذلك قطع في راسها ثم ادخل الناس رفقة
ياكلون منها حتى فرغوا وبقيت منها فضلة فترك فيها امر
بحملها الى ازواجه فقال كلن واطمن من غشيبكن
وفي حديث اسن تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فصنعت اقماسا سليمان حبسا فجعلته في نور فذهب
به الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ضعوه وادع
لي فلانا وفلانا او من لغيت فدعوتهم ولم ادع احدا لغية

الا دعوتهم وذكر انهم كانوا ثلاث مائتي ملأ الصفة
والحجة فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلقوا
عشرة عشرة ووضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده على
الطعام فدعا فيه وقال ما شاء الله ان يقول فاكلوا حتى
شبعوا كلهم فقال لي ارفع فما ادرى حين وضعت
كان ام حين رفعت واكثر احاديث هذه الفصول الثلاثة
في الصحيح وقد اجتمع على معنى حديث هذا الفصل بصحة
عشر من الصحابة رواه عنهم اضعافهم من التابعين ثم لا يتقد
بعدهم واكثرها في قصص مشهورة ومجامع مشهورة لا يمكن
التحدث عنها الا بالحق ولا يسكت الحاضر لها على ما انكر
فصل في كلام الشجر وشهادتها له بالنبوة واجابتها دعوتها
ثنا احمد بن محمد بن غلبون الشيخ الضالح فيما اجازينه عن
ابي عمر الطلمنكي عن ابي بكر بن المهندس عن ابي القاسم
البغوي ثنا احمد بن عمران الاخنسي ثنا ابو حبان النيمي
وكان صدوقا عن مجاهد عن ابن عمر قال سمع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فدنا منه اعرابي فقال
يا اعرابي اين تريد فقال لي اهل لي قال لك الى خير قال وما هو
قال تشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
عبده ورسوله قال من يشهد لك على ما نقول قال هذه الشجرة
السمرة وهي بشاطئ الوادي فاقبلت نخد الارض حتى قامت
بين يدي فاستشهد بها ثلاثا فشهدت ان لا اله الا الله
الى مكانها وعن بريدة قال اعرابي النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه فقال له فل لتلك الشجرة رسول الله يدعوك
قال قالت الشجرة عن يمينها وشمالها وبين يديها وخلفها
فقطعت عروقها ثم جاءت نخد الارض فخر عروقها مغبرة
حتى وقفت بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقالت السلام عليك يا رسول الله قال لا اعرابي
مرها فلترجع الى منبها فرجعت فدلّت عروقها في ذلك
الموضع فاستقرت فقال لا اعرابي اذن لي اسجد لك قال
لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها

قال فاذن لي اقبل يدك ورجليك فاذن له وفي الصحيح
في حديث جابر بن عبد الله الطويل ذهب رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يقضي حاجته فلم ير شيئا يستتر به
فاذا بشجرتين بشاطئ الوادي فانطلق رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم الى احدهما فاخذ بغصن من اغصانها
فقال نقادي على باذن الله فانفادت معه كالبعير المخشوش
الذي يصانع قائدة وذكر انه فعل بالآخرى مثل ذلك حتى
اذا كان بالنصف مما بينهما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فالتأمتا وفي رواية اخرى قال يا جابر قل لهذه الشجرة يقول
لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحق بصاحبك
حتى اجلس خلفكما ففعلت فرجعت لحقت بصاحبها فجلس
خلفهما فخرجت اخف وجلست احدث نفسي فالتفت فاذا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقبلا والشجران
قد افترقا فقامت كل واحدة منهما على ساق فوقف رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقفة فقال برأسه هكذا

يعني

يمينا وشمالا وروى اسامة بن زيد نحوه قال قال لي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض غزاه هل
يعني مكانا في حاجته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقلت ان الوادي ما فيه موضع بالناس فقال هل ترى
من نخل او حجارة قلت اري نخلات متفاريات قال
انطلق وقل لمن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يا امركن ان تأمنين لمخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم وقل للحجارة مثل ذلك فقلت ذلك لمن فوالذي
بعثه بالحق لقد رايت النخلات يتقاربن حتى اجتمعن
والحجارة يتعاقدن حتى صرن ركبا ما خلفهن فلما قضى
حاجته قال لي قل لمن بغتفرن حتى عدن الى مواضعهن
وقال بعلي بن سبابة كنت مع رسول الله صلى الله تعالى
في سيرة ذكر نحو من هذين الحديثين وذكر قمار ودين
فانضمما وفي رواية اشأتين وعن غيلان بن سلمة الثقفي
مثله في شجرتين وعن بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى

تعالى عليه وسلم مثله في غزوة حنين وعن يعلى بن مرة
وهو بن سبابة ايضا وذكر اشباراها من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ان طلحة او شجرة جاءت
فاطفت به ثم رجعت الى منبها فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم انها استأذنت ان تسلم على وفي حديث
عبد الله بن مسعود اذ انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بالجن ليلة استمعوا له شجرة وعن مجاهد عن بن مسعود
في هذا الحديث ان الجن قالوا من يشهد لك قال هذه الشجرة
تعالى بالشجرة فجاءت فخر عروفا لها فعاقد وذكر مثل
الحديث الاول ونحوه قال القاضي ابو الفضل هذا ابن عمرو
بريد وجابر وابن مسعود ويعلى بن مرة واسامة بن زيد
وانس بن مالك وعلي بن ابي طالب وابن عباس وغيرهم
قد انفقوا على هذه القصة نفسها او معناها ورواها عنهم
من التابعين اضعافهم فصارت في انتشارها من القوة
حيث هي وذكر ابن فورك انه صلى الله تعالى عليه وسلم سار

في غزوة الطائف ليلا وهو وسن فاعترضته سدره
فانفجرت له نصفين حتى جا زبينهما وبقيت على سابقين
الى وقتنا وهي هناك معروفة معطرة ومن ذلك حديث
انسان جبريل قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وراه
حزينا اتحبان اريك اية قال نعم فنظر رسول الله تعالى
عليه وسلم الى شجرة من وراء الوادي فقال ادع تلك
الشجرة فجاءت تمشي حين قامت بين يديه قال مرها
فلترجع فعادت الى مكانها وعن علي بن الحنفية ولم يذكر فيها
جبريل قال اللهم ارفي اية لا ابالي من كذبي بعدها فدا شجرة
وذكر مثله وحزنه صلى الله تعالى عليه وسلم لتكذيب
قومه وطلبه الالية لهم لاله وذكر ابن اسحق ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ادى دكانة مثل هذه الالية في شجرة
دعاها فانت حتى وقفت بين يديه ثم قال رجعي فرجعت
وعن الحسن انه عليه السلام شكك الى ربه من قومه
وانهم يخوفونه وسأله اية يعلم بها ان لا تخافه عليه فآوحي الله

اليه ان ابنت وادي كذا فيه شجرة فادع عضنا منها يا تلك
ففعل فجاء بخط الارض خطا حتى انتصب بين يديه نفسه
ما شاء الله ثم قال له ارجع كما جئت فرجع فقال يا رب
علمت ان لا تخافه على ونحو منه عن عمرو قال فيه ادنى اية
لا ابالي من كذبي بعدها وذكروا نحوه وعن ابن عباس انه صلى
الله تعالى عليه وسلم قال لا عرابي ارايت ان دعوت هذا
العدو من هذه النخلة ان تشهد اني رسول الله قال نعم فدعاه فجعل
ينفر حتى اناه فقال ارفع فعاد الى مكانه وخرجه الترمذي
وقال هذا حديث صحيح فصل في قصة حنين الجذع وبعضه
هذه الاخبار حديث ابن الجذع وهو في نفسه مشهور
منتشر والخبر به متواتر خرجه اهل الصحيح ورواه سنن
الصحابة بضعة عشر منهم ابى بن كعب وجابر بن عبد الله وافر
بن مالك وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس وسهل بن
سعد وابو سعيد الخدري وبريدة وام سلمة والمطلب
بن ابى وداعة كلهم محدث بمعنى هذا الحديث قال الترمذي

ومعديته

وحديث ابن صحيح قال جابر بن عبد الله كان المسجد
مسقوفا على جذوع نخل فكان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر
سمعنا لذلك الجذع صوتا كصوت العشار وفي رواية اخرى
حتى ارجح المسجد بخواره وفي رواية سهل وكثير بكاء الناس
لما رواه وفي رواية وابن المطلب حتى تضجع واستنشق حتى
جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليه فشلت
زاد غيره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا بكاء
لما فقد من الذكر وزاده غيره والذي نفسي بيده لو لم التزمه
لم يزل هكذا الى يوم القيمة نخرنا على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فدفن تحت المنبر هكذا في حديث المطلب وسهل بن سعد
واسحق عن انس وفي بعض الروايات عن سهل فدفنت
تحت منبره او جعلت في السقف وفي حديث ابى وكان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى صلى اليه فلما هدم

المسجد اخذ ابي فكان عنده الى ان اكلته الارض وعاد
رفانا وذكر الاسفرائني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
دعاه الى نفسه فجاء بخرف الارض فالتمته ثم امره فعاد الى
مكانه وفي حديث بريدة فقال بعني النبي صلى الله تعالى عليه
ان شئت اردت الى الحابط الذي كنت فيه بنيت لك
عروفك وبكل خلفك ويجدد لك خوص وثمره وان شئت
اغرسك في الجنة فياكل اولياء الله من ثمره ثم اصغى له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بسمع ما يقول فقال بل نغرسني
في الجنة فياكل مني وولياء الله واكون في مكان لا ابلى فيه
فسمعه من يليه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد فعلت
ثم قال اخار دار البقاء على دار الفناء فكان الحسن اذا اخذ
بهذا كي فقال يا عباد الله الخشب يحسن الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم شوقا اليه لمكانه فانتم احق
ان تشافوا الى لقائه وعن جابر ويقال عبد الله بن حفص
ويقال حفص بن عبد الله وايمى وابو انضرة وابن المسيب

وسعيدو

وسعيد بن ابي كريب وكريب وابوصالح ورواه عن انس
بن مالك الحسن وثابت واسحق بن ابي طلحة ورواه عن ابن
عمر نافع وابو حية ورواه ابو انضرة وابو الوداك عن ابي
سعيد وعماد بن ابي عماد عن ابن عباس وابو حازم وعباس
بن سهل بن سعد عن سهل بن سعد وكثير بن زيد عن
المطلب وعبد الله بن بريدة عن ابيه والطفل بن ابي عن ابيه
قال القاضى ابو الفضل رضى الله عنه فهذا حديث كما سواه
خرجه اهل الصحة ورواه من الصحابة من ذكرنا وغيرهم
من التابعين ضعفهم الى من لم تذكره وبمن دون هذا العدد
يقع العلم لمن اعنى بهذا الباب والله المتيب على الصواب
فصل ومثل هذا في سائر الجادات ثنا القاضى ابو عبد الله
محمد بن عيسى التميمي ثنا القاضى ابو عبد الله محمد بن المرباط
ثنا المطلب ابو القاسم ثنا ابو الحسن القاسمي ثنا المروزي
ثنا الغبري ثنا البخاري ثنا محمد بن المنثري ثنا ابو احمد
الزبيرى قال ثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة

عن عبد الله قال كنا نسمع نسيج الطعام وهو يوقل وفي
غير هذه الرواية عن ابن مسعود كنا ناكل مع رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم الطعام ونحن نسمع نسيجه وقال
انس اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفاسا من حصي
فصبحن في يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
سمعنا النسيج ثم صهتن في يدي بكر فصبحن ثم في ايدينا
فما صبحن وروى مثله ابو ذر وذكر انهن صبحن في كف عمر
وعثمان وقال علي كنا بمكة مع رسول الله تعالى عليه وسلم
فخرج الى بعض نواحيها فاما استقباله شجرة ولا جبل الا قال
له التسلام عليك يا رسول الله وعن جابر بن سمرة عنه
عليه السلام اني لا عرف حجرا بمكة كان يسلم على قبلاته
الحجر الاسود وعن عائشة لما استقبلني جبريل بالرسالة
جعلت لا امر بمحج ولا مشجر الا قال التسلام عليك يا رسول
الله وعن جابر بن عبد الله لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يمشي بمحج ولا مشجر الا سجد له وفي حديث العباس اذا شمل

102
عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى نبيه بملاءه ودعاهم
بالسنة من النار كسنة اباهم بملاءه فاستسكنة الباب
وحوايط البيت من امين وعن جعفر بن محمد عن ابيه مرض
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه جبريل يطبق فيه رمان
وعنب فاكل منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصبحن وعن
انس صعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر وعمر
لحداف جفهم فقال انبت احد فاما عليك بنى وصديق
وشهيدان ومثله عن ابى هريرة في حراء وراومه على وطلحة
والزبير وقال فاما عليك بنى وصديق او شهيد والخبر في
حراء ايضا عن عثمان وقال ومعه عشرة من اصحابه انا فيهم
وزاد عبد الرحمن بن عوف وسعد قال ونسبت الاثنين
وفي حديث سعيد بن زيد ايضا مثله وذكر عشرة وزاد
نفسه وقد روى انه حين طلبته فريش قال له نبيراهبط
يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اخاف ان
يقتلوك على ظهري فبعد بنى الله فقال حراء الى يا رسول الله

وروى ابن عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرء على المنبر
وما قدر والله حتى قدره ثم قال بمجد الجبار نفسه انا الجبار
انا الجبار انا الكبير انا الكبير المتعال فرجف المنبر حتى قلنا ليزن
عنه وعن ابن عباس كان حول البيت سنون وثلاثمائة صهم
مثبتة الارجل بالارضاص في الحجارة فلما دخل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد عام الفتح جعل يبشیر
بتضيب في بده اليها ولا يمتسها ويقول جاء الحق وذهب
الباطل الآية فما اشار الى وجه صهم الا وقع لفقاء ولا لفقاه
الا وقع لوجه حتى ما بقي منها صهم ومثله في حديث بن
سعود قال فجعل يطعنها ويقول جاء الحق وما يبدى
الباطل وما يعيد ومن ذلك حديثه مع الراهب في ابتداء
امره اذ اخرج فاحرامه مع الراهب لا يخرج الى احد
فخرج وجعل يظلمهم حتى اخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال هذا سيد العالمين بيعته الله وحمه للعالمين
فقال له اسباح من قريش ما علمك قال انه لم يوق حجر ولا شجر الا غر

ساجد له ولا يسجد الا لابي وذكر القصة ثم قال واقبل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه غمامة تظله فلما
دنا من القول وجد هم قد سبقوه الى في الشجرة فلما جلس
مال الغي اليه فصل في الايات في ضروب الحيوانات بنا
سراج بن عبد الملك ابو الحسين الحافظ بنا ابي بنا القاضي
يونس بنا ابو الفضل الصفي بنا ثابت بن قاسم بن ثابت
عن ابيه وجدة قال انبا ابو العلاء احمد بن عمران بنا محمد بن
فضيل بنا يونس بن عمرو بنا مجاهد عن عابشة قالت كان
عندنا داجن فاذا كان عندنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قل وثبت مكانه فلم يجر ولم يذهب واذا خرج رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء وذهب وروى عن
عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في محفل من صحابه
اذ جاء اعرابي فد صا رضينا فقال من هذا قالوا بني الله فقال
واللات والعزى لا است بك او يؤمن هذا الضب وطرحه
بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم يا ضب فاجابه بلسان سبت
يسمعه القوم جميعا لبيتك وسعديك يا زين من وافا القيمة
قال من تقب قال الذى فى السماء عرشه وفى الارض سلطانه وفى
البحر سبيله وفى الجنة رحنه وفى النار عقابه قال فمن انا قال
رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد افلح من صدقك وخاف
من كذبك فاسلم الاعراب ومن ذلك قصة كلام الذب
المشهورة عن ابى سعيد الخدرى بينا راع برعى غناله عرض
الذب لشاة منها فاخذها الراعى منه فافعى الذب وقال
لراعى لا تنفقى الله حلت بينى وبين رذى قال الراعى العجب
من ذب يتكلم كلام الانس فقال الذب لا اخبرك باعجب
من ذلك رسول الله بين الحريتين يحدث الناس با نباء
ما قد سبق فاقى الراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فاخبره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قم فحدثهم
ثم قال صدق والحديث فيه قصة وفى بعضه طول وروي
حديث الذب عن ابى هريرة وفى بعض الطرق عن ابى هريرة

فقال

فقال الذب انت اعجب وافقا على غنمك وتركى نيا لم يبعث
الله نبيا فط اعظم منه عنده قد راقد فتحت له ابواب الجنة
واشرفا هلهما على اصحابه ينظرون اقبالهم وما بينك وبينه
الا هذا الشعب فضير فى جنود الله قال الراعى من لى بغنى
قال الذب انا اراها حتى ترجع فسلم الرجل اليه غنمه ومضى
وذكر فضته واسلامه ووجوده النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بقا نل فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عدالى غنمك نجدها بوفرها فوجدها كذلك وذبح الراعى
للذب شاة منها وعن اهبان بن اوس وانه كان صاحب
القصة والمحدث بها ومكلم الذب وعن سلمة بن عمرو بن
الاكوع وانه كان صاحب هذه القصة ايضا وسياسلامه
بمثل حديث ابى سعيد وقد روى بن وهب مثل هذا انه جرى
لابى سفيان بن حرب وصفوان بن امية مع ذب وجداه
اخذ ظبيا فدخل الظبي الحرم فانصرف الذب ففجبا من ذلك
فقال الذب اعجب من ذلك محمد بن عبد الله بالمدينة يدعوك

الى الجنة وتدعونه الى النار فقال ابو مسيبان واللات والعزى
لئن ذكرت هذا بمكة لنتركها خلوقا وقد روى مثل هذا الخبر
وانه جرى لابي جهل واصحابه وعن عباس بن مرداس لما نجي
من كلام ضارصنة وانشاده الشعر الذي ذكر فيه النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فاذا طاب برسقط فقال يا عباس
ان تعجب من كلام ضمار ولا تعجب في نفسك ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو الى الاسلام وانت
جالس فكان سببا سلامه وعن جابر بن عبد الله عن
رجل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامر به وهو على
بعض حصون خيبر وكان في غنم برعاه لهم فقال يا رسول
الله كيف لي الغنم قال احصب وجوهها فان الله سيؤذي
عنك امانتك ويردها الى اهلها ففعل فسارت كل
شاة حتى دخلت الى اهلها وعن انس دخل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم حايط انصارى وابوبكر وعمر ورجل
من الانصار وفي الحايط غنم فوجدت له فقال ابوبكر

نحن احق بالتجود لك منها الحديث وعن ابي هريرة دخل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حايطا فجاء بعير فوجد له
وذكر مثله ومثله في الجمل عن ثعلبة بن مالك وجابر بن
عبد الله وبعلى بن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل
احد الحايط الا مشط عليه الجمل فلما دخل عليه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم دعاه فوضع مشطه في الارض وبرك
بين يديه فخطه وقال ما بين السماء والارض شئ الا يعلم اني
رسول الله الا عاصي الجن والانس ومثله عن عبد الله بن
ابي اوفى وفي خبر اخر في حديث الجمل ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم سألهم عن شأنه فاخبروه انهم ارادوا ذبحه
وفي رواية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهم انه شكى
كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية انه شكى انكم اردتم
ذبحه بعد ان استعلمتموه في مشاق العمل من صغره فقالوا
نعم وقد روى في فضيلة العنبر وكلامها النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وتعرفها له بنفسها وصدا درة العنبر اليها

في الرعي ونجبت الوحوش عنها وندائم لها انك لخمدها وانها لم
تاكل ولم تشرب بعد سونة حتى مات ذكره الاسفرائي وروى
بن وهب ان حمام مكة اظلت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يوم فتحها فدعاهما بالبركة وروى عن انس وزيد بن ارقم
والمغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة
الغار امر الله شجرة فبقت بحاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فسترته وامر حمارين فوقفنا بنم النار وفي حديث اخر ان
العنكبوت نسجت على بابه فلما اتى الطالبون له وراوا ذلك
قالوا لو كان فيه احد لم تكن الحماران بيباه والنبي صلى الله
يسمع كلامهم فانصرفوا وعن عبد الله بن فرط قرب الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدنان خمس
اوسن او سبع لينحرها يوم عيد فاذا لفن اليه باي يمين بيد
وعن ام سلمة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صحر
فنادته ظبية يا رسول الله قال ما حاجتك قالت صادفني
هذا الاعراب ولي خشفان في ذلك فاطلقني حتى اذهب

فارضعها وارجع قال وتفعلين ذلك قالت نعم فاطلقها
فذهبت ورجعت فاوثقها فانته الاعراب وقال يا رسول
لك حاجه قال نطلق هذه الظبية فاطلقها فخرجت تعدوا
في الصحراء ونقول اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله
ومن هذا الباب ما روى من تسخير الاسد لسفينة مولى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ وجهه الى سغاد
باليمن فلفى الاسد فعرفه انه مولى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ومعه كتابهم وتخي عن الطريق وذكر
في منصرفه مثل ذلك وفي رواية اخرى عنه ان سفينة تكسر
في فخر الجزيرة فاذا الاسد فقلت انا مولى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يغمرني بمنكبه حتى اقامني
عليه واخذ عليه السلام باذن شاة لقوم من عبد القيس
بين اصبعيه ثم خلاها فصار لها ميسما وبقي ذلك الاثر
وفي سندها بعد وما روى عن ابراهيم بن حماد بسنده من
كلام الحمار الذي اصابه بخير وقال له اسمي يزيد بن شهاب

فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعفورا وان كان
بوجهه الى دور اصحابه فضرِب عليهم الباب براسه ويندبهم
وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مات زدى في بزرعها
وحزنا فان وحديث الناقة التي شهدت عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لصاحبها انه ما سرفها وانها ملكه وفي
الغر التي انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في عسكره
وقد اصابهم عطش ونزلوا على غير ماء وهرب ذهاب ثلثمائة
فجلبها رسول الله تعالى عليه وسلم فادوى الجند ثم قال
رافع امكها وما اراك فربطها فوجدتها قد انطلقت
رواه ابن قانع وغيره وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان الذي جاء بها هو الذي ذهب بها وقال لفرسه
عليه السلام وقد قام الى الصلوة في بعض اسفاره لا يخرج
بارك الله فيك حتى تفرغ من صلاتنا وجعله قبلته فحرك
عضوا حتى صلى صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث
في هذا الباب كثير وقد جئنا منه بالمشهور من ذلك

وما وقع في كتب الائمة وبلغت هذا ما رواه الواقدي ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما وجه رساله للملوك
فخرج سنة نفر منهم في يوم واحد فاصبح كل رجل منهم يتكلم
بلسان القوم الذين بعثه اليهم فصل في احياء الموفى وكلام
وكلام الضبيان والمراضع وشهادتهم له بالنبوة بنا ابو
الوليد هشام بن احمد الفقيه بقرا في عليه والقاضي ابو
الوليد محمد بن رشد والقاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى النعمي
 وغير واحد سماعا واذنا قالوا بنا ابو علي الحافظ بنا ابو عمر
الحافظ بنا ابو زيد عبد الرحمن بن يحيى بنا احمد بن سعيد
 بنا ابن الاعراب بنا ابو داود بنا وهب بن بقية عن خالد
 هو الطحان عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان
يهودية اهدت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخير مشاة
 مصلية سمنها فاكل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 منها واكل القوم فقال ارفعوا ايديكم فانها اخبرتني انها
 سميومة فمات بشر بن البراء وقال لليهودية ما حملت

على ما صنعت قالت ان كنت نبيا لم يضرك ما صنعت وان كنت
ملكاً ارجت الناس منك قال فامر بقتلها فقتلت وقدر
هذا الحديث انس وفيه قالت اردت قتلك فقال ما كان
الله ليلسلك على ذلك فقالوا نقتلها فقال لا وكذلك
روى عن ابي هريرة ومن رواية غيره وهب قال فاعرض لها
ورواه ايضا جابر بن عبد الله وفيه اخبرني به هذه الذراع فلا
ولم يعاقبها وفي رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن قالت اني سموت
وكذلك ذكر الخبر ابن اسحق وقال فيه فنجأ وزعنها وفي الحديث
الاخر عن انس انه قال فزالنا عرفها في لهوات رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حديث ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في وجعه الذي مات
فيه ما زالت اكلة خبير تغاذني قالان او ان قطعت اهرى
وحكى ابن اسحق ان كان الناس لبرون ان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم مات شهيدا مع ما اكرمه الله به من
النبوة وقال ابن سخون اجمع اهل الحديث ان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قتل اليهودية التي سمته وقد ذكرنا
اختلاف الروايات في ذلك عن ابي هريرة وانس وجابر وروى
الحديث البزار عن ابي سعيد فذكر مثله الا انه قال في اخره انه
بسط يده وقال كلوا باسم الله فاكلنا وذكر اسم الله فلم يضر
منا احدا قال القاضي ابو الفضل رضي الله تعالى عنه وقد
خرج حديث الشاة المسمومة اهل الصحيح وخرجه الائمة
وهو حديث مشهور واختلفت ائمة اهل النظر في هذا الباب
فن قائل بقول هو كلام يخلقه الله تعالى في الشاة الميتة
او الحجر او الشجر وحروف واصوات يحدتها الله فيها ويسمها
منها دون تغيير اشكالها ونقلها عن هيئتها وهو مذهب الشيخ
ابي الحسن والقاضي ابي بكر رحمهما الله تعالى واخرون ذهبوا
الى ايجاد الحياة بها اولاً ثم الكلام بعده وحكى هذا ايضا
عن شيخنا ابي الحسن وكل محتمل والله اعلم اذ لم نجعل
الحياة شرطا لوجود الحروف والاصوات اذ لا يستحيل
وجودها مع عدم الحياة بمجرد ما اذ كانت عبارة

عن الكلام النفس فلا بد من شرط الحياة لها اذ لا يوجد
كلام النفس الا من حي خلافا للجياثي من بين ساير منكم
الفرف في حالة وجود الكلام اللفظي والكروف والاصوات
الا من حي مركب على تركيب من يصح منه النطق بالحروف
والاصوات والتزم ذلك في الحصى والجذع والذراع وقال
ان الله خلق فيها حياة وخرق لها فاما ولسانها والة اسكنهاها
من الكلام وهذا لو كان لكان ثقله والتمهم به اكد من التهم
بنقل تسبيحه او خبئه ولم ينقل احد من اهل السير والرواية
شيئا من ذلك فدل على سقوط دعواه مع انه لا ضرورة
اليه في النظر والله الموفق وروى وكيع دفعه عن فهد بن
عطية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بصبي قد شرب
لم يتكلم فقلنا من انا فقال رسول الله وروى عن معمر بن
بن مغيث رآيت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عجبا حي بصبي يوم ولد فذكر مثله وهو حديث مبارك
اليامة ويعرف بحديث شاصونة اسم راوية وفيه فقال

النبي صلى الله

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقت بارك الله فيك
ثم ان الغلام لم يتكلم بعدها حتى شرب فكان يصيح مبارك
اليامة وكانت هذه القصة بمكة في حجة الوداع وعن الحسن
ان رجلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له انه طرح بنية
له في وادي كذا فانطلق معه الى الوادي وناداه باسمها
يا فلاة اجيبني يا ذن الله فخرجت وهي تقول لبيك وسعديك
فقال لها ان ابويك قد اسلما فان اجبت ان ادرك عليها
قالت لا حاجة لي فيها وجدت الله خيرا لي منها وعن اسير
ان شابا من الانصار توفي وله ام عجوز عمياء فقالت ماذا
ابني قلنا نعم فمسجينا وعزيناها قالت اللهم ان كنت تعلم
اني هاجرت اليك والى بينك رجاء ان تعينني على كل شدة
فلا تخلف علي هذه المصيبة فابرحنا ان كشفنا الثوب عن
وجهه فطعم وطعمنا وروى عن عبد الله بن عبيد الله
الانصارى كنت فيمن دفن ثابت بن قيس بن شماس وكان
قتل باليامة فمغناه حين ادخلناه القبر يقول محمد

رسول الله أبو بكر الصديق عمر الشهيد عثمان البر الرحيم
فقطرنا فاذا هوسيت وذكر عن النعمان بن بشير ان زيدا بن
خارجة حرمنا في بعض ارفق المدينة فرفع وسمي فسمعوه
بين العشاء بن والنساء بصرحن حوله يقول انضوا انضوا
فحتر عن وجهه فقال محمد رسول الله النبي الاتي وخاتم النبيين
كان ذلك في الكتاب الاول ثم قال صدق صدق وذكر ابا بكر
وعمر وثمان ثم قال السلام عليك يا رسول الله ورحمة
الله وبركاته ثم عاد مبينا كما كان فصل في ابراء المرضى وذوي
العاهات اخبرنا ابو الحسن علي بن مشرف فيما اجازينه
وفرائه على غيره قال ثنا ابو اسحق الجبال قال ثنا ابو محمد بن
الحساس ثنا ابن الورد عن البرقي عن بن هشام عن زياد
البكاي عن محمد بن اسحق ثنا ابن شهاب وعاصم بن عمرو بن
قناة وجماعة ذكرهم بقضية احد بطولها قال وقالوا
وقال سعد بن ابى وقاص ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لبنا ولنى السهم لا نضل له فيقول ادم به

وقد روى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ
عن قومه حتى اندق وصيب يومئذ عين قناة يعني بن
النعمان حتى وقعت على وجهه فرددها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فكانت احسن عينيه وروى قصة
قناة وعاصم بن عمرو بن قناة ويزيد بن عياض بن عمرو بن
قناة ورواها ابو سعيد الخدري عن قناة وبصرى
على اثرهم في وجه ابى قناة في يوم ذى فردد قال فما ضرب
على ولا فاح وروى النسائي عن عثمان بن حنيف ان اعمى
قال يا رسول الله ادع الله ان يكشف لى عن بصري قال
فانطلق فنوضا ثم صلى ركعتين ثم قال اللهم انى اسئلك
وان توجه اليك بنى محمد بنى الرحمة يا محمد انى توجه بك
الى ربك ان يكشف عن بصري اللهم شفعه فى قال
فرجع وقد كشف الله عن بصره وروى ان ابن ملاءب
الاسنة اصابه استسقاء فبعث الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخذ بيده خنوة من الارض فثقل عليها

ثم اعطاها رسوله فاخذها منجباري انه قد هزى به فاته
بها وهو على شفا فشرها فشفاه الله وذكر العفيل عن جيب
بن فد بك ويقال فويك ان اياه ابضت عيناه فكان لا
يبصر بها شيئا ففت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في عينيه فابصر فرائته بدخل الخيط في الابرة وهو ابن
ثمانين سنة وروى كلثوم بن الحصين يوم احد في شجرة فضو
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فبرء ونفل على
شجرة عبد الله بن انيس فلم تدم ونفل في عيني على يوم خيبر
وكان رمدا فاصبح بارئا ونفت على ضربة سباق سلمة
ابن الاكوع يوم خيبر فبرئت وفي رجل ريد بن معاذ جز
اصابها السيف الى الكعب حين قتل بن الاشرف فبرئت
وعلى ساق علي بن الحكم يوم الخندق اذ انكسرت فبرئت
مكانه وما نزل عن فرسه واشتكى علي بن ابي طالب
فجعل يدعوق قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
الشفاء وعافه ثم ضربه برجله فما اشتكى ذلك الوجع بعد

وفظ

175
وقطع ابو جهمل يوم بدر بد معوذ بن عفران فاجابجل يده
فبصق عليها رسول الله صلى الله تعالى وسلم والصفها
فلصفت رواه بن وهب وعن روايته ايضا ان خبيب بن
اساف اصيب يوم بدر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم بضربة على عاتقه حتى مال شفه فرده رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ونفت عليه حتى صح وانت امرأة
من خشم معها صبي به بلاء لا يتكل فاني بماء فضمض فاه
وغسل يديه ثم اعطاها اياه وامرها بسقيه ومسته به
فبرء الغلام وعقل عفا بفضل عقول الناس وعن ابن
عباس جاءت امرأة يابن لها به جنون ففسح صدره فقع ثمة
فخرج من جوفه مثل الحجر والاسود فسحق وانكفأت الغدر
على ذراع محمد بن حاطب وهو طفل ففسح عليه ودعاه
وثقل فيه فبرئ مجننه وكانت في كف شرحيل الجعفي
سبعة تمنعه القبض على السيف وعنان الدابة فشكاها
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فما زال يطحنها بكفه

حتى رفعها ولم يبق لها اثر وسالته جارية طعاما وهو
ياكل فناولها من بين يديه وكانت قليلة الحياء فقالت
انما اريد من الذي في فيك فناولها ما في فيه ولم يكن
يسئل شيئا فممنعه فلما استقر في جوفها التي عليها من
الحياء ما لم تكن امرأة بالمدينة اشد حياء منها فصل في
اجابة دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا باب واسع
جدا واجابة دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة
نما دعاهم وعليهم سنائر على الجملة معلوم ضرورة وقد جاء
في حديث حذيفة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا دعا الرجل ادركت الدعوة ولده وولد ولده ثنا
ابو محمد العنابي بقرائي عليه ثنا ابو القاسم حاتم بن محمد
ثنا ابو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسماعيل
ثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا حرمي ثنا شعبة عن قتادة
عن انس قال قالت امي ام سليم يا رسول الله خادمك
انس ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما

ابنته

ابنته من رواية عكرمة قال انس فوالله ان مالي لكثير وان
ولدي وولده ولدي ليعادون اليوم على نحو المائة وفي
رواية وما اعلم ان احدا اصاب من رخاء العيش ما اصبته
ولقد دفنت بيديها تين مائة من ولدي لا اقول سقطا
ولا ولده ومنه دعاؤه لعبد الرحمن بن عوف بالبركة قال
عبد الرحمن فلورفعت حجر الرجوت ان اصيب تحتها ذهبا
وفتح الله عليه ومات فحفر الذهب من تركته بالفوسر
حتى مجلت فيه الابدى واخذت كل زوجة ثمانين الفا وكن
اربعا وقيل مائة الف وقيل بل صوحت احداهن لانه
طلقها في مرضه على نصف وثمانين الفا ووصى بخمسين الفا
بعد صدقائه الفاشية في حياته وعوارفه العظيمة اعتق
بوما ثلثين عبدا ونصدق مرة بغير فيها سبع مائة بغير
وردت عليه تحمل من كل شئ فنصدق بها وبما عليها وباقتا
بها واحلا سها ودعى لمعاوية بالتمكين في البلاد فقال الخلافة
ولسعد بن ابي وقاص ان يجيب الله دعوته فمادعى على

احد الا اسجيت له ودعي بجز الاسلام بعراو باي جمل
فاسجيت له في عمر قال ابن مسعود ما زلنا اغرة منذ اسلم
عمر واصاب الناس في بعض مغاربه عطش فسله عمر الداء
فدعا فجاءت سحابة فسقهم حاجتهم ثم اقلعت ودعي
في الاستسقاء فسقوا ثم شكوا المطر فدعا فصحو وقال
للسابغة لا يفيض الله فاك فاسقطت له سن وفي رواية
فكان احسن الناس نفرا اذا سقطت له سن بنت له اخرى
وعاش عشرين ومائة وقبل اكثر من هذا ودعي لابن عباس
الهم فقه في الدين وعلم التأويل فسقي بعد الخبر وزجان
القرآن ودعي لعبد الله بن جعفر بالبركة في صفقة بمسبة
فما اشترى شيئا الا ادبح فيه ودعي للمقداد بالبركة فكانت
عنده غراب من المال ودعي بمسلة لعروة بن ابي الجعد قال
فلقد كتبت اقوم بالكفاسة فما ارجع حتى ارجع اربعين الفا
وقال البخاري في حديثه فكان لو اشترى الثياب ربح فيه
ودعي لابي قتادة افلح وجعلك اللهم بارك له في شعره وبشره

فان وهو بن سبعين سنة وكان بن خمس عشرة سنة
وروى مثل هذا الغرقة ايضا وندت له فاقة فدعا فجاءها
اعصار ربح فزها عليه ودعا لام ابى هريرة فاسلمت ودعا
لعلى ان يكفى الحر والقر فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف
في الصيف ثياب الشتاء ولا يصيبه حر ولا برد ودعي
لفاطمة بنته الله لا يجمعها قالت فاجعت بعد ومثله
الطفيل بن عمرواية لقومه فقال اللهم نور له فسطح نور بين
عينه فقال يارب الخاف ان يقولوا مثله فتحول الى طرف
سوطه فكان يضيئ في الليلة المظلمة فسمى ذا النور ودعي
على مضر فافحطوا حتى استعطفت فربش ودعي لهم فسقوا
ودعا على كسرى حين مزق كتابه ان يمزق الله ملكه فلم يبق له
باقية ولا بقيت لفارس رياسة في اقطار الدنيا ودعا
على صبي قطع عليه الصلوة ان يقطع الله اثره فافعد
وقال لرجل راه باكل بشما له كل يمينك فقال لا استطع
فقال لا استطعت فلم يرفعها اليه وقال لعينة

ابن ابي لهب اللهم سلط عليه كلنا من كلابك فاكله الاسد
وقال لامرأة اكلت الاسد فاكلها وحدثه المشهور من رواية
عبد الله بن مسعود في دعائه على فريش حين وضعوا السلا
على رقبته وهو ساجد مع الفرث والدم وسماههم فقال فلقد
رايتهم يوم قتلوا يوم بدر ودعا على الحكم بن ابي العاص وكان
يخرج بوجهه ويخرج عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى
لا قرأه فقال كذلك كن فلم يزل يخرج الى ان مات ودعا
على محمد بن جثامة فان لسبع فلفظته الارض ثم ووري
فلفظته مرات فالقوه بين صدين ورضعوا عليه بالحجارة
والصد جانب الوادي وجده رجل بيع فرس وهي التي شهد
فيها خزيمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجل وقال
اللهم ان كان فلا تبارك له فيها فاصبحت شاصيته برجلها
اى رافعة وهذا الباب اكثر من ان يحاط به فصل في بركاته
في كراماته وانقلاب الاعيان له فيما لمسه او باشره ثنا
احمد بن محمد ثنا ابو ذر الهروي اجازة ثنا القاضى ابو علي

سماعا

سماعا والقاضى ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن وغيرهما
قالوا ثنا ابو الوليد القاضى ثنا ابو ذر ثنا ابو محمد وابو
اسحق وابو الهيثم قالوا ثنا الغري ثنا البخاري ثنا يزيد
بن ذريع ثنا سعيد عن قتادة عن اشرب بن مالك ان اهل
المدينة فرغوا مرة فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه
فرسا لابي طلحة كان يقطف اوبه قطاف وقال غيره
يظا فلما رجع قال وجدنا فرسك بحرا فكان بعد لا يجاري
ونحن جل جابر وكان قد اعيا ففشط حتى ما كان يملك
زمامه وضع مثل ذلك لفرس لجعل الاشجعي خفقهما
بخفقة معه وبرك عليها فلم يملك رأسها نشا طابو باع
من بطنها باثني عشر الفا وركب حمارا فطوقا للسعد بن عباد
فرده هالجا لا يساير وكانت شعرات من شعره في
قلنسوة خالد بن الوليد فلم يشهد بها قتالا الارزف
النصرو في الصحيح عن اسماء بنت ابي بكر الصديق انها
اخرجت جبة طيالة وقالت كان رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم يلبسها فحن نغسلها للمرضى نستشفى
بها وثنا القاضي ابو علي عن شيخه ابو القاسم بن المأمون
قال كانت عندنا فصعة من فضاع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فكان جعل فيها الماء للمرضى فيستشفون بها
واخذ حجام الغفادي الفضيبي من يد عثمان ليكسره على
ركبته فصاح الناس به فاخذته فيها الاكلة فقطعها وماز
قبل الحول وسكب من فضل وضوءه في برزقا فانزفت بعد
وبصق في بركات في دار انس فلم يكن بالمدينة اعذب
منها ومرت على ماء فستل عنه فقيل له اسمه بيسان وماؤه
سلح فقال بل هو نغان وماؤه طيب فطاب واني بدلو من
ماء زمزم فخرج فيه فصار اطيب من المسك واعطى الحسن
والحسين لسانه فصاء وكان يكيان عطشا فسكنا وكان
لا تم ما لك عكة تهدي فيها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
سمنا فامرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا تنصهرها
ثم رفعها اليها فاذا هي حلوقة سمنا فيايتها بنوها فيستلونها

الادم

الادم وليس عندهم شئ فخذ اليها فتجد فيها سمنا فكانت
تقيم ادمها حتى عصرتها وكان يتفل في افواه الصبيان
المراضع فيجربهم ربعة الى البتل ومن ذلك بركة يده فيما لمسه
وعرسه لسيلمان حين كابته مواليه على ثلثمائة ودية
بفرسها لهم كلها تغلق وتطعم وعلى اربعين اوقية من
ذهب فقام عليه السلام وغرسها له بيده الا واحدة
غرسها غيره فاخذت كلها الا تلك الواحدة فقلعها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وردّها فاخذت وفي كتاب البراء
فاطعم النخل من عامه الا تلك الواحدة فقلعها رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغرسها فاطمت من
عامها واعطاه مثل بيضة الدجاجة من ذهب بعد
ان ادارها على لسانه فوزن منها لمواليه اربعين اوقية
وبقي عنده مثل ما اعطاهم وفي حديث حنن بن عقيب
سقاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شربة
من سويق شرب اولها وشربت اخرها فما برحت اجد

سبعها اذا اجعت وريتها اذا عطشت وبردها اذا ظمت
واعطى قتاده بن النعمان وصلى معه العشاء في ليلة مظلمة
مطيرة عرجونا وقال انطلق به فانه سيضئ لك من بين
يديك عشرا ومن خلفك عشرا فاذا دخلت بيتك فستر
سوادا فاضربه حتى تخرج فانه الشيطان فانطلق فاضاء له
العرجون حتى دخل بيته ووجد السواد فضربه حتى خرج
ومنها دفعه لعكاشة جدل حطب وقال اضرب به حتى
انكسر سيفه يوم بدر فعاد في يده سيفا صارما طويلا
القائمة ابيض شديد المنفقائل به ولم يزل عنده يشهد به
الموافق الى ان استشهد في قتال اهل الردة وكان هذا السيف
يسمى العون ودفعه لعبد بن جحش يوم احد وقد ذهب
سيفه عسب فخل فعاد في يده سيفا ومنه بركته
في درود السياه الخوائل باللبن الكثير كقصه شاة اتم
معيد واغرمعاوية بن ثور وشاة انس وعظم حليمة مرضعة
وشارفها وشاة عبد الله بن مسعود وكانت لم ينز عليها

فخل وشاة المقداد ومن ذلك تزويد اصحابه سقاء
ما بعد ان اوكاه ودعى فيه فلما حضرته المصيبة نزلوا
فخلوه فاذا به لين طيب وزبد في فيه من رواية حماد بن
سلمة ومسح على رأس عمر بن سعد وبارك فمات
وهو ابن ثمانين فاشاب وروى مثل هذه القصص عن
غير واحد منهم السائب بن يزيد ومدلولك وكان يوجد
لعنبة بن فرقط طيب يغلب على طيب نسائه لان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسح بيده على بطنه
وظهره وسلت الدم عن وجهه فاعل بن عمرو وكان جرح
يوم حنين ودعاه فمات له غرة كفرة الفرس ومسح
على رأس قيس بن يزيد الجذامي ودعاه فمات ابن مائة
سنة ورأسه ابيض وموضع كف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وما مرت يده عليه من شعره اسود وكان
يدعى الاغر وروى مثل هذه الحكاية لعمر بن ثعلبة الجهمي
ومسح وجهه اخر فزال على وجهه نور ومسح وجهه

قنادة بن ملحان لوجهه بربق حتى كان ينظر في وجهه كما
ينظر في المرأة ووضع يده على رأس حنظلة بن جديم وبارك
عليه فكان حنظلة يؤتى بالرجل قد ودم وجهه والنشاة
قد ودم صرعها فبوضع على موضع كف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فيذهب الورم ونضج في وجه زينب بنت
ام سلمة نضجة من ماء فاما يعرف كان في وجه امرأة من
البحال ما بها ومسح على رأس صبي به عاهة فبرأ واستوى
شعره وروى مثله في خبر المطلب بن قباله وعلى غير واحد
من الصبيان المرضى والمجانين فبرؤا وانا رجلا به ادره
فامر ان ينضحها بماء من عس فنج فيه ففعل فبرء وعن
طاووس لم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحدة به
سفن فضلت في صدره الا ذهب المش والمس الجنون ونج
في دلو من بئر ثم صب فيها ففاح منها ربح المسك واخذ
قبضة من تراب يوم حنين ورمى بها في وجوه الكفار وقال
شاهت الوجوه فانصرفوا يمسحون القذا عن اعينهم

وشكى

وشكى اليه ابوهريرة السببان فامر ببسط ثوبه وغرف
بيده ثم امره بضمه ففعل فامسى شيئا بعد وما يروى عنه
في هذا الكثر وضرب صدر حرير بن عبد الله ودعاه وكان
ذكر له انه لا يثبت على الخيل فصار من افرس العرب واشهرهم
ومسح رأس عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وهو صغير
وكان دينا ودعاه بالبركة ففرع الرجال طولاً ونملاً
فصل ومن ذلك ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون
والاحاديث في هذا الباب بحر لا يدرك فقره ولا ينزف
غمه وهذه المعجزة من جملة المعجزة المعلوم على القطع
الواصل البنا خبرها على التواتر لكثرة روايتها وانفاق معانيها
على الاطلاع على الغيب ثنا الامام ابو بكر محمد بن الوليد
الفهرى اجازة وقرأه على غيره قال ابو بكر ثنا ابو علي
الشعري ثنا ابو عمر الهاشمي ثنا اللؤلؤي ثنا ابو داود
ثنا عثمان بن ابي شيبه ثنا جرير عن الاعمش عن ابي
وابل عن حذيفة قال قام فبنا رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم مقام ما فارتك شيئا يكون في مقامه ذلك
الى قيام الساعة الا حدث حفظه من حفظه ونسبه
من نسبه قد علمه اصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء
فاعرفه فاذكره كما يذكر الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه
ثم قال حذيفة ما ادرى اني اصحابي ام تناسوه والله
ما ترك رسول الله تعالى عليه وسلم من فائدة فتنة الى ان
تتقضى الدنيا يبلغ من معه ثلثمائة فصاعد الا قد سما
لنا باسمه واسم اميه وقبيلته وقال ابو زر لقد تركنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يحرك طائر
جناحه في السماء الا ذكرنا منه علما وقد خرج اهل
الصحیح والائمة ما اعلم به اصحابه صلى الله تعالى عليه
وسلم مما وعدهم به من الظهور على اعدائه وفتح مكة
وبيت المقدس واليمن والشام والعراف وظهور الامن
حتى تظعن المرأة من الحيرة الى مكة لا تخاف الا الله
على امته وان المدينة ستقرى وتفتح خبير على يدي

علي في غد يومه وما يفتح الله على امته من الدنيا ويوتون
من زهرتها وفسحتهم كفوز كسرى وقبصر وما تحدث بينهم
من الفنون والاهواء والاختلاف وسلوك سبل من تقدمهم
وافترافهم على ثلاث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة
وانما ستكون لهم غمط وبغد والحدهم في حلة وبروح
في اخرى ويوضع بين يديه صحيفة وترفع اخرى ويسترون
بيوتهم كما تستر الكعبة ثم قال اخر الحديث وانتم اليوم خير
سكنم يومئذ وانهم اذا مسوا المطيطا وخذ منهم بغات
فارس والروم رد الله باسهم بينهم وسلط شرارهم
على خبارهم وقتلهم الترك والخرز والروم وذهاب كسرى
وفارس حتى لا كسرى ولا فارس بعده وذهاب قبصر حتى
لا قبصر بعده وذكر ان الروم ذات قرون الى اخر الدهر
وبذهاب الامثل فالامثل من الناس وتغارب الزمان
وقبض العلم وظهور الفتن والهرج وقال وبل للعرب
من شرف اقرب وانه ذو بيت له الارض فارى مشارفها

ومغاربها وسيلع ملكا منه ما روى له منها وكذلك
كان امتدت في المشارق والمغارب ما بين ارض الهند اقصى
المشرق الى بحر طنجة حيث لا عمارة وراءه وذلك ما لم تملكه
امة من الامة ولم يمتد في الجنوب ولا في الشمال من ذلك
وقوله لا يزال اهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة
ذهب بن المديني الى انهم العرب لانهم مخصصون بالسقي
بالغرب وهي الدلو وغيره يذهب الى انهم اهل المغرب وقد
ورد المغرب كذا في الحديث بمعناه وفي حديث اخر من رواية
ابي امامة لا يزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق فاهرين
اعدوهم حتى ياتيهم امر الله وهم كذلك قيل يا رسول الله
واين هم قال بيت المقدس واخبر بملك بني امية وولاية
معاوية ووصاه واتخاذ بني امية مال الله دولا وخروج
ولد العباس بالرايات السود وملكهم اضعاف ما ملكوا
وخروج المهدي وما ينال اهل بيته وتقبلهم وتشددهم
وقتل على وان اشفاها الذي يخضب هذه من هذه اى

حجته من رأسه وانه قسم النار بدخل اولباؤه الجنة
واعداؤه النار فكان فيمن عاداه الخوارج والناصبية وطائفة
من ينسب اليه من الروافض كقروه وقال يقتل عثمان وهو
يقرا المصحف وان الله عسى ان يلبسه قبضا وانهم يريدون
خلعه وانه سيفطردمه على قوله فسيكفيهم الله وان
الفن لا تظهر ما دام عمر حيا وبمخاربة الزبير لعل ويناح
كلاب الحوب على بعض ازواجه وانه يقتل حولها قتل كثير
وتجوب بعد ما كادت فنبحت على عابثة عند خروجها الى
البصرة وان عمارا قتلته القبة الباغية فقتلته اصحاب
معاوية وقال لعبد الله بن الزبير ويل للناس منك وويل
لك من الناس وقال في قرمان وقد ابلى معي المسلمين انه من
اهل النار فقتل نفسه وقال في جماعة فيهم ابو هريرة وسمر
بن جندب وحذيفة اخركم موتا في النار فكان بعضهم
يسئل عن بعض فكان سمر بن جندب اخرهم موتا هم
وخرق فاصطلى بالنار فاحترق فيها وقال في حنظلة الغسيل

سلوا روجه عنه فاني رايت الملكة تغسله فسالوها
فقالن خرج جنبا واجعله الحال عن الغسل قال ابو سعيد
فوجدنا راسه بفطر ماء وفي مستدرك الحاكم ان حمزة رضي
الله تعالى عنه غسله الملكة ايضا وقال الخلافة في قريش
ولن يزال هذا الامر في قريش ما اقاموا الدين وقال سيكون
في ثقيف كذاب ومبير فراوها الحجاج والمختار وان مسلمة
يعفره الله وان فاطمة اول اهلها كواقبه وانذر بالردة وبان
الخلافة بعده ثلاثون ثم تكون ملكا فكانت كذلك بمدة
الحسن بن علي وقال ان هذا الامر بدء بنوة ورحمة ثم يكون
رحمة وخلافة ثم يكون ملكا عضوضا ثم يكون عتوا وجبروتا
فساد في الامنة واخبر بشان اويس القرني وبامراء
يؤخرون الضلوة عن اوقاتها وسيكون في امته ثلاثون
كذابا اخرهم الدجال الكذاب فيهم اربع نسوة وفي حديث
اخر ثلاثون دجالا كذابا اخرهم الدجال الكذاب كلهم
يكذب على الله ورسوله وقال بوشك ان يكثر فيكم العجم

ياكلون

ياكلون فيكم ويضربون رقابكم ولا تقوم الساعة حتى
يسوق الناس بعصاه رجل من فطان وقال خبركم
قريش الذي يلونهم ثم الذين يلونهم ثم ياتي بعد ذلك
قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخوفون ولا يؤمنون
وينذرون ولا يوفون وقال لا ياتي زمان الا والذي
بعده شر منه وقال هلاك امتي على يدي غيلة من قريش
وقال ابو هريرة راوية لو شئت سمينهم لكم بنو فلان وبنو
فلان واخبر بظهور القدرية والرافضة وسب اخر هذه
الامة اولها وقلة الانصار حتى يكونوا كالمالح في الطعام
فلم يزل امرهم يندد حتى لم يبق منهم جماعة وانهم سيلفون
بعده اثره واخبر بشان الخوارج وصفهم والمخرج الذي
فيهم وان سبماهم الخلق ويرى دعاء الغنم رؤس الناس
والعراة الحفاة يتبارون في البنيان وان تلد الامة ربتها
وان قريشا والاحزاب لا يغزونه ابدا وانه يغزوهما واخبر
بالقرنان الذي يكون بعد فتح بيت المقدس وما وعد من

سكنى البصرة وانهم يغزون في البحر كالمملوك على الاسرة وان
الدين لو كان منوطا بالزنا لثاله رجال من ابناء فارس
وهاجت ريح في غزاته فقال هاجت لموت منافق فلما رجعوا
الى المدينة وجدوا ذلك وقال لقوم من جلسائه ضرر
احدكم في النار اعظم من احد قال ابوهريرة فذهب القوم
يعني ما نوا وبقيت انا ورجل فقتل مرتدا يوم اليمامة واعلم
بالذي غل خرزا من خرز يهود فوجد في رحله وبالذي غل
الشملة وحيث هي وناقته وكيف تعلق بالشجر فخطماها
وبشان كتاب خاطب الى اهل مكة وبفضيلة عمير مع صفوان
حين سارة وشارطه على قتل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فلما جاء عمير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاصدا
لقتله واظلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الامر
والنرا سلم واخبر بالمال الذي تركه عمه القباس عند ام الفضل
بعد ان كتمه فقال ما علمه غيري وغيرها فاسلم واعلم انه
سيقتل ابي بن خلف وفي عتبة بن ابي لهب انه باكله كلب

وعن مصارع اهل بدر فكان وقال في الحسن ان ابنى
هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين ولسعد تعلق
تخلف حتى يتفجع بك افوام ويستنصر بك اخرون
واخبر تقبل اهل مؤتة يوم قتلوا وبينهم مسيرة شهرا
وازيد وبموت الجاشي يوم مات وهو في ارضه واخبر
فيروان اذ ورد عليه رسولا من كسرى ذلك اليوم فلما حقق
فيروز القصة اسلم واخبر ابا ذر بتطريده كما كان ووجد
في المسجد ناغا فقال له كيف بك اذا اخرجت منه قال
اسكن المسجد الحرام قال فاذا اخرجت منه الحديث وبقيته
وحده وموته وحده واخبر ان اسرع ازواجه لحو قابه
اطولهن بداف كانت زينب لطول يدها بالصدقة واخبر
تقبل الحسين بالطف واخرج بيده نربة وقال فيها مضجعه
وقال في زيد بن صوحان يسبقه عضومته الى الجنة
فقطعت يده في الجهاد وقال في الذين كانوا معه على حرا
ثبت فانما عليك نبي وصديق وشهيد فقتل على وعمر عثمان

وطيحة والزبير وطعن سعد وقال لسراقة كيف بك اذ البست
سوارى كسرى فلما اتى بها لعمريهما سراقة اياه وقال الحمد
الله الذى سلها سراقة وقال بنى مدينة بين دخلة ورجل
وفطربل والضره يجيى اليها خرابن الارض يخسف بها بعنى
بغداد وقال سيكون فى هذه الامة رجل يقال له الوليد
هو شر هذه الامة من فرعون لقومه وقال لانقوم الساعة
حتى يقتل فئسان دعواهما واحدة وقال لعمري سهل بن عمر
وعسى ان يقوم مقام بسرك يا عمر فكان كذلك قام بمكة
مقام ابى بكر يوم بلغهم موت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وخطب بنحو خطبته وثنهم وقوى بصائرهم وقال
لخاله حين وجهه لا كيد رانك نجده نصيب البفر فوجدت
هذه الامور كلها فى حياته وبعد مائة كما قال عليه السلام
الى ما يخبر به جلساءه عن اسرارهم وبواطنهم واطلع عليه
من اسرار المنافقين وكفرهم وفولهم فيه وفى المؤمنين حتى
ان بعضهم كان يقول لصاحبه اسكت فوالله لو لم يكن

عنه

عنه من يخبره لاخبرته حجارة البطحاء واعلامه بصفة
التحر الذى سحر به لبيد بن الاعصم وكونه فى مشافة فى جف
طلع نخلة ذكر وانه القى فى بئر دروان وكان كما قال ووجد
على تلك الصفة واعلامه فريشا باكل الارضة ما فى صيغتهم
التي تظاهروا بها على بنى هاشم وقطعوا بها رحمة وانما
ابقيت فيها كل اسم لله فوجدوها كما قال ووصفه لكفار فريش
بيت المقدس حين كذبوه فى خبر الاسراء ونعنه اياه نعت من
عرفه واعلامهم بعبرهم التي مر عليها فى طريقه وانذارهم
بوقت وصولها فكان كله كما قال الى ما اخبر به من الحوادث
التي تكون ولم تأت بعد منها ما ظهرت مقدما منها كقوله
عمران بيت المقدس خراب يثرب وخراب يثرب ظهور الملهمة
 وخروج الملهمة فتح القسطنطينية ومن اشراط الساعة
وايات حلولها وذكر النشروالحشر واخبار الابرار
والفجار والجنة والنار وعرضات القيمة وبحسب هذا
الفصل ان يكون ديوانا مفردا يشمل على اجزاء وحده

وفيما اشرنا اليه من نكت الاحاديث التي ذكرناها كفاية وكثرة
في الصحيح وعند الائمة فصل في عصمة الله تعالى له من الناس
وكفاية من اذاه قال الله تعالى والله بعصمك من الناس
وقال تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقال اليس الله
بكاف عبده قبل بكاف محمد اعداء المشركين وقبل غير هذا
وقال انا كفيناك المستهزين وقال واذمك ربك الذين كفروا
الاية اخبرنا القاضي الشهيد ابو علي الصدقي بقراءتي عليه
والفقيه الحافظ ابو بكر محمد بن عبد الله المعافري قال ثنا
ابو الحسين الصيرفي قال ثنا ابو علي البغدادي ثنا ابو
علي السنجي ثنا ابو العباس المروزي ثنا ابو عيسى الحافظ
الترمذي ثنا عبد الله بن حميد ثنا مسلم بن ابراهيم ثنا
الحارث بن عبيد عن سعيد الجعفي عن عبد الله بن شفيق
عن عاتشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يجرس حتى نزلت هذه الاية والله بعصمك من الناس فانخرج
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه من القبة

فقال

فقال لهم ايها الناس انصرفوا عني فقد عصمني ربي عز وجل
وروي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا نزل
منزلا اختار له اصحابه شجرة يقبل تحنها فاناه اعرابي
فاخترط سيفه ثم قال من يمنعك مني فقال الله فارعدت
بدا اعرابي وسقط سيفه وضرب برأسه الشجرة حتى
سال دماغه فتزلت الاية وقد رويت هذه القصة في
الصحيح وان غورث بن الحارث صاحب هذه القصة
وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عفا عنه فرجع الى
قومه وقال جئتكم من عند خير الناس وقد حكيت مثل
منه الحكاية انها جرت له يوم بدر وقد الفرد من اصحابه
نقصاء حاجته فبته رجل من المنافقين وذكر مثله وقد
روي انه وقع له مثلها في غزوة غطفان بدى امر مع رجل
اسمه دعشور بن الحارث وان الرجل اسلم فلما رجع الرجل
الى قومه الذين امنوه وكان سيدهم واشجعهم قالوا له
ابن ماكت تقول وقد امكنتك فقال اني نظرت الى رجل

ابيض طويل رفع في صدرى فوفعت لظهرى وسقط السيف
من يدي فعلت انه ملك واسلمت قبل وفيه نزل يا ايها الذين
امنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم
ايديهم الاية وفي رواية الخطاب ان غويرث بن الحارث
التخاري اراد ان يفتك بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلم يشعر به الا وهو قائم على راسه منتضيا سيفه فقال
الله اكفنيه بما شئت فانك من وجهه من رزقه رزقها
بين كفيه ونذر سيفه من يده والرزقة وجع الظهر وقيل
في قصة غيره هذا وذكر ان فيه نزلت يا ايها الذين امنوا
اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم الاية وقيل كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يخاف قريشا فلما نزلت
هذه الاية استلقى وقال من يشاء فليخذلني وذكر عبد
حميد قال كانت حمالة الحطب تضع العضاء وهي جمر على طريق
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكانما يطأها
كثيلا اهيل وذكر ابن اسحق عنها انها لما بلغها نزول نبت يدا

ابى لخب ذكرها بما ذكره الله مع زوجها من الذم انت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس في المسجد ومعه
ابوبكر وفي يدها فمر من حجارة فلما وفقت عليهما لم تزل
ابا بكر واخذ الله يبصرها عن بينه صلى الله تعالى عليه وسلم
فقالت يا ابا بكر ان صاحبتك فقد بلغني انه يهجو في والله
لو وجدت لضربت بهذا الفهر فاه وعن الحكم بن ابى العاص
تواعدنا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا رايناه
سمعنا صوتا خلفنا ما ظننا انه في نهامة احد فوقعنا مغشيا
علينا فما افقنا حتى قضى صلاته ورجع الى اهله ثم نواعدنا
ليلة اخرى فحجنا حتى اذا رايناه جاءت الصفاء والمروة فحالت
بيننا وبينه وعن عمر نواعدت انا وابوجهم بن حذيفة ليلة
قل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحجنا منزله فسمعنا له
فافتتح وقرأ الحاقة ما الحاقة الى هل ترى لهم من باقية فضرب
ابوجهم على عضد عمر وقال اني وقرأها ربين فكانت من مقدما
اسلام عمر ومنه العبرة المشهورة والكتابة الثامنة عندها

الخافه قريش واجتمعت على قتله وبينوه فخرج عليهم من بيته
فقام على رؤسهم وقد ضرب الله على ابصارهم وذر التراب
على رؤسهم وخلص منهم وحائبه عن رؤسهم له في الغار
بما هب الله له من الايات ومن العنكبوت الذي نسج عليه
حتى قال امية بن خلف حين قالوا ندخل الغار ما اركبكم به
وعليه من نسج العنكبوت ما اركبكم ان يولد محمداً ووقفه
حامشان على فم الغار فقالت قريش لو كان فيه احد لما كانت
هناك الحام وقصة مع راقية بن مالك بن جعشم حين الهجرة
وقد جعلت قريش فيه وفي ابى بكر الصديق الجعابيل فانذر
به فركب فرسه وابتعه حتى اذا قرب منه دعا عليه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فساحت قوائم فرسه فخرتها
واستنفسم بالازلام فخرج له ما يكره ثم ركب ودنا حتى
سمع قراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لا يلتفت
وابوبكر يلتفت فقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتينا
فقال لا تخزن معنا فساحت ثابته الى ركبتهما فخرتها فخرها

فهنضت

فهنضت ولقوا بها مثل الدخان فناداهم بالامان فكتبته
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما ناكبته بن فهيره وقيل
ابوبكر واخبرهم بالانخبار وامره النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان لا يترك احد بلحق بهم فانصرف يقول للناس كفيتم
ما ههنا وقيل بل قال لهما اراكما دعوتما على فادعوا الى فنجنا
ووقع في نفسه ظهور النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
خبر اخر ان راعبا عرف خبرهما فخرج يشتد يعلم قريشا فلما
ورد مكة ضربا الله على قلبه فما يدري ما يصنع او ينسى
ما يخرج له حتى رجع الى موضعه وجاءه فيما ذكر بن اسحق
وغيره ابو جهل بصخرة وهو ساجد وقريش ينظرون
ليطرحها عليه فلزقت بيده ويبيت يده الى عنقه واقبل
يرجع القهقري الى خلفه ثم سأل ان يدعوله ففعل
فانطلقت يده وكان قد نواعد مع قريش بذلك وحلف
لئن راه ليدمغه فسأله عن شأنه فذكر انه عرض له
دونه فحل ما رايت مثله فظهر لي ان ياكلني فقال النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم ذاك جبريل لودنا لاخته وذكر
السمرقندي ان رجلا من بني المغيرة اتى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ليقتله فطمس الله على بصره فلم يرا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وسمع قوله فرجع الى اصحابه فلم يبرهم حتى
نادوه وذكر ان في هاتين القصتين نزلت لنا جعلنا في اعناقهم
اغلالا لايتين ومن ذلك ما ذكره بن اسحق في قصة اذ خرج
الى بني قريظة في اصحابه فجلس الى بعض جدرا طامهم فابعث
عمرو بن حجاج احدهم ليطرح عليه رجا فقام النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فانصرف الى المدينة واعلمهم بقصتهم
وقد قيل ان قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله
عليكم اذ هم قوم في هذه القصة نزلت وحكي السمرقندي
ان خرج الى بني النضير يستعين في عقل الكابيين الذين
قتل عمرو بن امية الضمري فقال له جبي بن اخطابا جلس
يا ابا القاسم حتى نطعمك ونعطيك ما سالتنا فجلس
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابي بكر وعمر ونواجر جي

معهم

معهم على قتله فاعلم جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بذلك فقام كأنه يريد خاصة حتى دخل المدينة وذكر اهل
التفسير ومعنى الحديث عن ابي هريرة ان ابا جهل وعد
قريشا لن رأى شيئا يصلي ليطأ ان رقبته فلما صلى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اعلوا فاقبل فلما قرب منه ولى
هاربا ناكها على عقبه متقيا يديه فسأل فقال لما
دعوت منه اشرفت على خندق ملوئا راكدت اهوى
فيه وابصرت هولا عظيما وخنق اجنحة فدملا ان الارض
فقال عليه السلام تلك الملكة لودنا لاخطفته عضوا
عضوا ثم انزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كالا ان
الانسان ليطغى الى اخر السورة وروى ان شيبه بن عثمان
الحجبي اذ ركه يوم حنين وكان خمر قد قتل اياه وعه فقال
اليوم ادر لك تاري من محمد فلما اختلط الناس اناه من
خلفه ورفع سيفه ليصته عليه قال فلما دعوت منه ارتفع
الى شواطئ من نار اسرع من البرق فوليت هاربا واحترق

النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فدعاى فوضع يده على صدرى
وهو بعض الخلق الى فارفعها الا وهو احب الخلق الى وقال
لى ادن فقاتل فتقدمت امامه اضرب بسيفى وانيه بنفسى
ولوليت لى تلك الساعة لا وقعت به دونه وعن فضالة
بن عمرو اردت قتل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفخ
وهو بطوف بالبيت فلما دنوت منه قال فضالة قلت نعم
قال ما كنت نحدث به نفسك قلت لاشئ فضحك واستغفر
ووضع يده على صدرى فسكن قلبى فوالله ما رفعها
حتى ما خاف الله شيئا احب منه الى وعن مشهور ذلك
خبر عامر بن الطفيل وارى بن قيس حين وفد على رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عامر قال له انا اشغل
عنك وجه محمد فاصبر يا انت فلم يره فعل شيئا فلما كلمه فى
ذلك قال له والله ما هممت ان اضربه الا وجدتك بينى
وبينه افاضريك وعن عصمته له تعالى ان كثيرا من اليهود
والكننة اندروا به وعينوه لقريش واخبروه هم بسطونه بهم

وحضوهم

وحضوهم على قتله فعصمه الله تعالى حتى بلغ فيه امره وعز
ذلك نصره بالرعب امامه مسيرة شهر كما قال عليه السلام
فصل ومن معجزاته الباهرة ما جمعه الله تعالى له من
المعارف والعلوم وخصه به من الاطلاع على جميع مصالح
الدنيا والدين ومعرفة من امور شرايعه وقوانين دينه
وسياسة عبادته ومصالح امته وما كان فى الامم قبله
وقصص الانبياء والرسل والجبابرة والقرون الماضية
من لدن آدم الى زمنه وحفظ شرايعهم وكنهم ووعى
سيرهم وسرد انبيائهم وايام الله فيهم وصفات اعيانهم
واختلاف اراهم والمعرفة بمددهم واعمارهم وحكم حكائهم
ومحاجة كل امه من الكفرة ومعارضة كل فرقة من الكابيين
بما فى كنهم واعلامهم باسرارها ومخبرات علومها واخبارهم
بما كنهم من ذلك وغيره الى الاحتوا على لغات العرب
وغريب الفاظ فرفها والاحاطة بضروب فصاحتها
والحفظ لا يامها وامثالها وحكمها ومعاني اشعارها

والخصيص بجوامع كلمها الى المعرفة بضرب الامثال الصحيحة
والحكم البينة لتقريب التفهيم للغامض والتعبير للمشكل
الى تنفيذ قواعد الشرع الذي لا تناقض فيه ولا تجادل مع اشتال
شريعته على محاسن الاخلاق ومحامد الاداب وكل شئ
ستحسن مفصل لم ينكر فيه ملحد وعقل سليم شيئا
الا من جهة الخذلان بل كل جاحد له وكافر من الجاهلية
اذا سمع ما يدعوا اليه صوبه واستحسنه دون طلب اقامة
برهان عليه ثم ما احل لهم من الطيبات وحرم عليهم من
الخبائث وصان به انفسهم واعراضهم واموالهم من
المعاقبات والحدود عاجلا والخوف بالنار آجلا الى
الاحتواء على ضروب العلوم وفنون المعارف كالطب والفيزياء
والعبادة والحساب والنسب وغير ذلك من العلم بما اتخذ
اهل هذه المعارف كلامه عليه السلام فيها قدوة واصولا
في علمهم كقوله عليه السلام الرؤيا لا قول عابر وهي على
رجل طائر وقوله الرؤيا ثلاث رؤيا حق ورؤيا يحدث

بها الرجل نفسه ورؤيا مخرب من الشيطان وقوله اذا نكح
الزمان لم نكد رؤيا المؤمن تكذب وقوله اصل كل داء البرية
وما روى عنه في حديث ابى هريرة من قوله المعدة حوض البؤس
والعروف اليها وارادة وان كان هذا حديثا لا نصيحة
لضعفه وكونه موضوعا تكلم عليه الدار فطن وقوله خبر
ما نذاو بنم به السعوط واللدد والحجامة والمشى وخبر الحجة
يوم سبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين وفي العود
الهندي سبة اشفته وقوله ما ملا ابن ادم وعاشرا
من بطن الى قوله فان كان لا بد فلتك للطعام وثلث للشراب
وثلث للنفس وقوله وقد سئل عن سبأ ارجل هو وامرأة
وارض فقال رجل ولد عشرة بنين منهم ستة وثلاثون
منهم اربعة الحديث بطوله وكذلك جوابه في نسب فضاعة
وغير ذلك مما اضطرنا العرب على شغلها بالنسب الى سؤالات
عما اختلفوا فيه من ذلك قوله خير رأس العرب وبابها
ومذبحها منبها وغلصمتها والا ذكاهلها وجمجمتها وهذان

عاريها وذرونها وقوله ان الزمان قد اسند ركبته يوم
خلق الله السموات والارض وقوله في الحوض زواياه سواء
وقوله في حديث الذكر وان الحسنه بعشر فلك مائة وخمسون
على اللسان والف وخمس مائة في الميزان وقوله وهو بموضع
نعم موضع الحام هذا وقوله ما بين المشرق والمغرب قبلة
وقوله لعينه اوالافرع انا افرس بالخيول منك وقوله لكاتبه
ضع القلم على اذنك فانه اذكر للمل هذا مع انه صلى الله تعالى
عليه وسلم كان لا يكتب ولكنه اوفى علم كل شئ حتى
قد وردت اثار بمعرفة حروف الخط وحسن تصويرها
كقوله لا تمدوا بـ **الله الرحمن الرحيم**
رواه بن شعبان من طريق ابن عباس وقوله في الحديث
الاخر الذي يروي عن معاوية انه كان يكتب بين يديه عليه
السلام فقال له القالدواة وحرف القلم واقم الباء وفرف
التبين ولا تنور الميم وحسن الله ومد الرحمن وجود الرحيم
وهذا وان لم تصح الرواية انه عليه السلام كتب فلا يبعد ان يرف

علم هذا ويمنع الكتابة والقراءة واما علمه عليه السلام بلغات
العرب وحفظه معاني اشعارها فامر مشهور قد بينا على
بعضه اول الكتاب وكذلك حفظه الكثير من لغات الامم
كقوله في الحديث سنه سنه وهي حسنة بالحسنة وقوله
ويكنها ليج وهو القيل بها وقوله في حديث ثابي هربرة امك
دردم اى وجع البطن بالفارسية الى غير ذلك فما لا يعلم
بعض هذا ولا يقوم به ولا ببعضه الا من مارس التدريس
والعكوف على الكتب ومشافهة اهلها عمره وهو رجل
كما قال الله تعالى اى لم يكتب ولم يقرء ولا عرف بصحة من
هذه صفته ولا نشأ بين قوم لهم علم ولا فرة لشي من
هذه الامور ولا عرف هو قبل بشئ منها قال الله تعالى وما
كنت تتلوا من قبله من كتاب الانية انما كانت غايه معارف
العرب الغيب واخبارا وابلهما والشعر والبيان واما
حصل له ذلك بعد التفرغ لعلم ذلك والاستغناء
بطلبه ومباحثة اهل علمه عنه وهذا الفن نقطه من بحر علمه

صلى الله تعالى عليه وسلم ولا سبيل لمحمد المجدد لشي
فما ذكرناه ولا وجد الكفرة حيلة في دفع ما قصصنا الا فلو
اساطير الاولين وانما يعلمه بشرفه الله فوله بقوله لسان
الذي يلحدون اليه اعجبي وهذا لسان عزبي مبین ثم ما
قالوا مكابرة العيان فان الذي نسبوا تغليب اليه اما سلم
او العبد الرومي وسلمان انما عرفه بعد الهجرة ونزول الكثير
من القرآن وظهور ما لا ينعد من الايات واما الرومي
فكان اسلم وكان يقر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
واختلف في اسمه وقبل بل كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يجلس عنده عند المروة وكلاهما اعجبي اللسان وهم
الفصحاء اللد والخطباء اللسن قد عجزوا عن معارضة ما
اتي به والايتان بمثله بل عن فهم وصفه وصورة نالقه
ونظيره فكيف باعجبي الكن نعم فذكر سلمان او بلعام الرومي
او يعيش او جيراو يسار على اختلافهم في اسمه بين اظهرهم
بكمونهم مداعماهم فهل حكى عن واحد منهم شي من مثل

ماكان يحكي به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهل عرف
واحد منهم بمعرفة شي من ذلك وما منع العدو حينئذ
على كثرة عدده رؤو وطلبه وقوة حسده ان يجلس الى
عدوه فيأخذ عنه ايضا ما يعارض به ويتعلم منه ما يحتاج
به على شعبة كفعل التضرين الحارث بماكان بمخبره من
اخبار كنبه ولا غابا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عز
قومه ولا كثرت اختلافاته الى بلاد اهل الكتب فيقال
انه استند منهم بل لم يزل بين اظهرهم برعي في صفه وشبابه
على عادة انبائهم ثم لم يخرج عن بلادهم الا في سفر او
سفرين لم يطل فيها مكثه مدة يحتمل فيها تعليم القليل
فكيف الكثير بل كان في سفره في صحبة قومه ورفاقه
عشيرة لم يغيب عنهم ولا خالف حاله مدة مقامه بمكة
من تعليم واختلاف الى جيراو قس او منجم او كاهن بل لو كان
هذا بعد هذا كله لكان يحكي ما اتي به من معجزات القرآن
فاطعنا لكل عذرو مدحضا لكل حجة ومجيبا لكل امر

فصل ومن خصا بصره عليه السلام وكراماته وباهر يافته
ابناؤه مع الملكة والجن وامداد الله له بالملكة وطاعة
الجن ورؤية كثير من اصحابه لهم قال الله تعالى وان نظاهرا
عليه فان الله هو مولاه وجبريل الاية وقال اذ يوحى ربك
الى الملكة اني معكم فسيبوا الذين امنوا وقال اذ تستغيثون
ربكم فاستجاب لكم اني مدمكم بالف من الملكة
الايتين وقال واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون
القرآن ثنا سفيان بن القاضى الفقيه سمع عليه ثنا
ابوالليث التميمي ثنا عبد الغافر الفارسي ثنا ابو احمد
الجلودي ثنا ابن سفيان ثنا عبيد الله بن معاذ ثنا ابى ثنا
شعبة عن سليمان ثنا الشيباني سمع زر بن جيس عن
عبد الله قال لقد راى من ايات ربه الكبرى قال راى
جبريل في صورته له ستمائة جناح والخبر في محادثته مع
جبريل واسرافيل وغيرهم من الملكة وما شاهد
من كثرتهم وعظم صور بعضهم ليلة الاسراء مشهور

وقد

وقد راها بمحضرة جماعة في مواطن مختلفة قرأى اصحاب جبريل
عليه السلام في صورة رجل يسأله عن الاسلام والايمان
وراى ابن عباس واسامة وغيرهما عنده جبريل في صورة
رجلة وراى سعد على يمينه ويساره جبريل وميكائيل
في صورة رجلين عليهما ثياب بيض ومثله عن غيره واحد
وسمع بعضهم زجر الملكة خيلها يوم بدر بعضهم
راى نظائر الرؤس من الكفار ولا يرون الضارب وراى
ابوسفيان بن الحارث يومئذ رجلا بيضا على خيل
يلق بين السماء والارض ما يقوم لها شئ وقد كانت
الملكة نصافح عمران بن الحصين وراى النبي صلى
الله تعالى عليه مخمرة جبريل عليه السلام في الكعبة
فخر معشيا عليه وراى عبد الله بن مسعود الجن ليلة
الجن وسمع كلامهم ومثبتهم برجال الرظ وذكروا
سعدان مصعب بن عمير لما قتل يوم احد اخذ الراية ملك
على صورته فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول له

تقدم يا مصعب فقال له الملك لست بمصعب فعلم انه
ملك وقد ذكر غير واحد من المصنفين عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه انه قال بينا نحن جلوس مع النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم اذا قبل شيخ في يده عصي فلم على
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرد عليه السلام وقال
بغمة الجن من انت قال نا الهامة بن الهم بن لافس ابن
ابليس فذكر انه لقي نوحا ومن بعده في حديث طويل وان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علم سوراً من القرآن وذكر
الواقدي قتل خالد بن الوليد عند هومة الغري للسوداني
خرجت له نائرة شعرها عريانة فجزها بسيفه واعلم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال له تلك الغري
وقال عليه السلام ان شيطاناً نقلت الباردة لقطع
على صلاتي فامكنني الله منه فاخذته فاددت ان اربطه
الى سارية من سواري المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكر
دعوة اخي سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد

من بعدى الالة فرده الله خاسئاً وهذا باب واسع فصل
ومن دلائل نبوته وعلامات رسالته ما توافقت به
الاخبار عن الرهبان والاخبار وعلماء اهل الكتب
من صفته امته واسمه وعلاماته وذكر الحاخام الذي بين
كفيه وما يوجد في ذلك من اشعار الموحدين المتقدمين
من شعرتع والاس بن حارثة وكعب بن لوى وسفیان
بن مجاشع وفسن بن ساعدة وما ذكر عن سيف بن ذي يزن
وغيرهم وما عرف به من امره ريد عمرو بن نفيل ودورقة
بن نوفل وعشكران الحميري وعلماء يهود وشامول
علمهم صاحب تبع من صفته وخبره وما الفى من ذلك
في التورية والانجيل ما جمعه العلماء وتبينوه ونقله عنها
ثقات من اسلم منهم مثل ابن سلام وابني سبعة وابن يميز
ونخبريق وكعب واشباههم ممن اسلم من علماء يهود ونجاشي
ونسطون الحبشة وصاحب بصرى وضفاطر واسقف
الشام والجارود وسلمان والنجاشي ونصارى الحبشية



واساقفة نجران وغيرهم ممن اسلم من علماء النصارى وقد
اعترف بذلك هرقل وصاحب رومة عالم النصارى
وربما هم ومفوق صاحب مصر والشيخ صاحب وابن
صوريا وابن الخطب واخوه وكعب بن اسيد والزبير بن باطيا
 وغيرهم من علماء اليهود ممن حمله الحسد والنفاسة على البقاء
على الشفا والاختيار في هذا كثيرة لا تخصر وقد فرغ اسماعيل الهمداني
والنصارى بما ذكرناه في كتبهم من صفته وصفة اصحابه واجتج
عليهم بما انطوت عليه من ذلك صحفهم وذهم بتخريف ذلك
وكتمانهم السننهم ببيان امره ودعوتهم المباهلة
على الكاذب فاسلمهم الامن نفر عن معارضته وابداء ما الزمهم
من كتبهم اظهاره ولو وجدوا خلافا قوله لكان اظهاره
عليهم اهون من بذل النفوس والاموال وتخريب الديار ونبذ
القتال وقد قال لهم قل فانوا بالتوراة فانلوها ان كنتم صادقين
الى ما انذره من الكهان مثل شافع بن كليب وشق وسطح
وسواد بن قارب وخنافر وافعي نجران وجدل بن جدل الكندي

١٧٤
وابن خلصة الدوسي وسعد بن بنت كبر وفاطمة بنت النعمان
ومن لا يبعد كثرة الى ما ظهر على السنة الاصنام من نبوة
وحلول وقت رسالته وسمع من هوانف الجان ومن ذبايح
النصب واجواف الصور وما وجد من اسم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم والشهادة له بالرسالة مكتوبا في البحارة
والقبور بالخط القديم ما اكثره مشهور واسلام من اسلم
بسبب ذلك معلوم مذكور فصل ومن ذلك ما ظهر من
الابان عند مولده وما حكته امه ومن حضرها من العجائب
وكونه رافعا راسه عند ما وضعت شاخصا ببصره الى السماء
وما رآه من النور الذي خرج معه عند ولادته وما رآه اذ ذاك
ام عثمان بن ابي العاص من تدلى الخيوم وظهور النور عند ولادته
حتى ما تنظر الا النور وقول الشفا ام عبد الرحمن بن عوف
لما سقط عليه السلام على يدي واستهل سمعت قائلا يقول
رحم الله واضاء لي ما بين المشرق والمغرب حتى نظرت الى
قصور الروم وما تعرفت حليته وزوجها ظبره من يدركه

ودروا إليها ولبن شاربها وخصب غنمها وسرعة شبابه
وحسن نشأته وما جرى من العجايب ليلة مولده من انجاب
ابوان كسرى وسقوط شرفاته وغيبض نجمة طبرية وخودنار
فارس وكان لها الف عام لم تنجد وانه كان اذا اكل مع عباي
طالب والده وهو صغير شبعوا ورووا فاذا غاب فاكلوا في
غيبته لم يشبعوا وكان سابر ولد ابى طالب يصحون شعثا
وبصبح صلى الله تعالى عليه وسلم صبلا ذهبا كجلا فالت
ام ايمن حاضنته ما رايت له صلى الله تعالى عليه وسلم شكا
جوعا ولا عطشا صغيرا ولا كبيرا ومن ذلك حراسة السماء
بالشهب وقطع رصد الشياطين ومنعهم استراق السمع
وما نشأ عليه من بغض الاصنام والعفة عن امور الجاهلية
وما خصه الله به من ذلك وحماه حتى في ستره في الخبر المشهور
عند بناء الكعبة اذا اخذ ازاره ليجعله على عاتقه ليجل عليه
الحجارة ونعري فسقط الى الارض حتى ردا ازاره ليجعله فقال
له عمه ما بالك قال اني نيت عن نعري ومن ذلك اظلال الله له

بالغمام

بالغمام في سفره وفي رواية ان خديجة رضي الله تعالى عنها و
نساها رايت لما قدم ومكان بظلاله فذكرت ذلك لبسرة
فاخبرها انه راي ذلك منذ خرج معه في سفره وقد روى انه نزل
في بعض اسفاره قبل مبعثه تحت شجرة بابسة فاعشوشب
ما حولها وايتعت هي فاشرفت وتدللت اغصانها عليه بمحضر
من راه وميل في الشجرة اليه في الخبر الاخر حتى اظلمه وما ذكر من
انه كان لا ظل لشخصه في شمس ولا قمر لانه كان نورا
وان الذباب كان لا يقع على جسده ولا شبابه ومن ذلك
نجيب الخلو اليه حتى اوحى اليه ثم اعلامه بموته ودنوا جله
وان قبره بالمدينة في بيته وان بين بيته وبين منبره روضة
من رياض الجنة ونحى الله له عند موته وما اشتهل عليه حديث
الوفاء من كراماته وتشريفه وصلاة الملكة على جسده
على ما روينا في بعضها واستبذان ملك الموت عليه ولم يسنأ
على نعبره قبله ونداءهم الذي سمعوه الا نزعوا القميص عنه عند
غسله وما روى من نفزية الخضر والملك اهل بيته عند موته

الى ما ظهر على اصحابه من كرامته وبركته في حياته وموته
كاستشفاء عمر بجمعه وتبرك غير واحد بذنبه فصل قال
الفاضل ابو الفضل رحمه الله فذا تنبنا في هذا الباب على نكت
من معجزاته واضحة وجمل من علامات نبوته مفعلة في وحيه
منها الكفاية والغنية وتركنا الكثير سوى ما ذكرنا وافضلنا
من الاحاديث الطوال على عين الغرض وفصل المفصل ومن كثير
الاحاديث وغيرها على ما صح واشهر الاسبر من غريبه فما
ذكره مشاهير الائمة وحذفنا الاستاذ في جمهورها طلبا
للاختصار وبحسب هذا الباب لو تفتي ان يكون ديوانا
جامعا يشتمل على مجلدات عدة ومعجزات نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم اظهر من معجزات سائر الرسل بوجهين كثيرها
وان لم يؤت بنى معجزة الا وعند نبينا مثلها او ما هو ابلغ منها
وقد نبه الناس على ذلك فان اردت فامل فصول هذا الباب
ومعجزات من تقدم من الانبياء نفث على ذلك ان شاء الله
تعالى وما كونها كثيرة فهذا القرآن وكل معجزة وافل ما يقع الاعجاز

فيه عند بعض الائمة المحققين سورة انا اعطيناك الكوثر
اواية في قدرها وذهب بعضهم الى ان كل اية منه كيف
كانت معجزة وزاد اخرون ان كل جملة منتظمة منه معجزة
وان كانت من كلمة او كلمتين والحق ما ذكرناه اولا لقوله تعالى
فانقر بسورة مثله فهو اقل ما نأخذهم به مع ما ينصر هذا
من نظر ونحقيق بطول بسطه فاذا كان هذا في القرآن
من الكلمات نحو من سبعة وسبعين الف كلمة
وينف على عدد بعض وعدد كلمات انا اعطيناك الكوثر
ازيد من سبعة الاف خروكل واحد منها معجزة في نفسه ثم
اعجازه كما تقدم بوجهين طريق بلاغته وطريق نظمه فصار
في كل جزء من هذا العدد معجزتان فتضاعف العدد من هذا
الوجه ثم فيه وجوه اعجاز اخر من الاخبار بعلوم الغيب
فقد يكون في السورة الواحدة من هذه المعجزة الخيرة عن اشياء
من الغيب كل خبر منها في نفسه معجزة فتضاعف العدد مرة اخرى
ثم وجوه الاعجاز الاخر التي ذكرنا مما يوجب التضاعف هذا

في حق القرآن فلا يكاد يأخذ العد معجزة ولا يحوى الحصر
براهينه ثم الاحاديث الواردة والاخبار الصادرة عنه عليه
السلام في هذه الابواب وعن ما دل على امره مما اشرنا الى
جملة يبلغ نحو من هذا الوجه الثاني وضوح معجزة صلى
الله تعالى عليه وسلم فان معجزات الرسل كانت بقدر هم أهل
زمانهم وبحسب الفن الذي سما فيه قرنه فلما كان زمن موسى
غاية علم اهل السحرة بعث اليهم بمعجزة تشبه ما يدعون
فدروهم عليه فجاءهم منها ما خرف عادتهم ولم يكن في قدرتهم
وابطل سحرهم وكذلك زمن عيسى اعنى ما كان الطب
واوفرها كان اهله فجاءهم امر لا يقدررون عليه وانا هم
ما لا يحتسبون عليه من احياء الميت وبراء الاكبر والابرار
دون معالجة ولا طب وهكذا سائر معجزات الانبياء عليهم
السلام ثم ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله تعالى عليه
وسلم وجملة معارف العرب وعلومها اربعة البلاغة
والشعر والكتابة والخبر فانزل عليه القرآن الخارق لهذه

الاربعة

الاربعة فصول من الفصاحة والبلاغة الخارقة عن نظم
كلامهم ومن النظم الغريب والاسلوب العجيب الذي
لم يهتدوا في المنظوم الى طريقه ولا علموا في اساليب الاوزان
منهجه ومن الاخبار عن الكواين والحوادث والاسرار
والخبايا والظواهر فتوجه على ما كانت ويعترف المخبر عنها
بصحة ذلك وصدقه وان كان اعدى العدو فابطل الكهانة
التي يصدق مرة ونكذب عشرة ثم اجتنها من اصلها برجم
الشهب ورصد النجوم وجاء من الاخبار عن القرون
التساقطة وابتداء والامم البائدة والحوادث الماضية ما
يعجز من تفرغ لهذا العلم عن بعضه على الوجوه التي بسطناها
ونبينا المعجز فيها ثم بقيت هذه المعجزة الجامعة لهذه الوجوه
الى الفصول الاخر التي ذكرناها في معجزات القرآن ثابتة الى يوم
القيمة بينه الحجة لكل امته تاتي لا تخفى وجوه ذلك على ما نظر
فيه ونامل وجوه اعجازه الى ما اخبر به من الغيوب على هذه
التسبيل فلا يتم عصر ولا زمن الا و يظهر صدقه بظهور

مخبره على ما الخبر فيجده الايمان وينظاهر البرهان وليس
الخبر كالعيان وللشاهدة زيادة اليقين والنفس استند
طمانينة الى عين اليقين منها الى علم اليقين وان كان كل عندها
حقا وسائر معجزات الرسل انقضت بانقراضهم وعدم
بعدم ذواتها ومعجزة بنينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنبئ
ولا تنقطع وابانة تنجد ولا تضل ولها اشارة عليه
السلام بقوله فيما ثنا القاضي الشهيد ابو علي ثنا القاضي
ابو الوليد ثنا ابو ذر ثنا ابو محمد وابو اسحق وابو الهيثم قالوا
ثنا القري قال ثنا البخاري ثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا
البيش عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ما من الانبياء بنى الا اعطى من الايات ما
مثله امن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا او حاة الله
الى فارجوا في اكثرهم نابعاً يوم القيمة هذا معنى الحديث
عند بعضهم وهو الظاهر والصحيح ان شاء الله وذهب غير
واحد من العلماء في تأويل هذا الحديث وظهور معجزة بنينا

عليه السلام الى معنى اخر من ظهورها بكونها وحيا وكلاما
لا يمكن التخيل فيه ولا التخيل ولا التشبيه فان خبرها من معجزات
الرسول قد رام المعادون لها باشياء طمعوا في التخيل بها على
الضعفاء كالقاء السحرة حبالهم وعصيرهم ومثبه هذا مما
يخيله الساحر او يخيل فيه والقرآن كلام للحيلة ولا للسحر
في التخيل فيه عمل فكان من هذا الوجه عندهم اظهر من غيره
من المعجزات كما لا يتم لشاعرو ولا خطيبان يكون شاعرا وخطيبا
بضرب من الحبل والتمويه والتأويل الاول اخلص وارضى
وفي هذا التأويل الثاني ما يغمض الجفن عليه ويفضي وجهه
ثالث على مذهب من قال بالصرفه وان المعارضة كانت في
مقدور البشر فصرفوا عنها او على احد مذهبى السنة من
ان الايمان بمثله من جنس مقدورهم ولكن لم يكن ذلك
قبل ولا يكون بعد لان الله لم يقدرهم ولا يقدرهم عليه
وبين المذهبين فرق بين وعليها جميعا فترك العرب الاثنيان
بما في مقدورهم او ما هو من جنس مقدورهم ورضاهم بالبلاد

والجلاء والنسب والاذلال وتغيير الحال وسلب النفوس
والاموال والتفريق والتوبيخ والتعجيز والتهديد والوعيد
اية للعجز عن الايمان بمثله والنكول عن معارضته وانهم
منعوا عن شئ هو من جنس مقدورهم والى هذا ذهب
الامام ابو المعالي الجويني وغيره قال وهذا عندنا ابلغ في خرق
العادة بالافعال البديعة في نفسها كقلب العصاحية ونحوها
فانه يسبق الى بال الباطن بدارا ان ذلك من اختصاص صاحب
ذلك بمزية معرفة في ذلك الفن وفضل علم الى ان يرد ذلك
صحيح النظر واما التحدى للخلايق مبين من التنين بكلام
من جنس كلامهم لبيانوا بمثله فلم يأتوا فلم يبق بعد توفيقه
على المعارضة ثم عدمها الا منع الله الخلق عنها بمثابة ماله
بنى ان يمنع الله تعالى القيام عن الناس مع مقدورهم
عليه وارتفاع الرضا عنهم فكان ذلك وعجزهم الله عن القيام
لكان ذلك من ابرارانه واظهر دلالة وبالله التوفيق وقد غاب
عن بعض العلماء وجه ظهور اياته على سائر ايات الانبياء

حتى

حتى احتاج للعد من ذلك بدقة افهام العرب وكذا البابها
ووفور عقولها وانهم ادركوا المعجزة فيه بفتنتهم وجاءهم
من ذلك بحسب ادراكهم وغيرهم من القبط وبنى اسرائيل وغيرهم
لم يكونوا بهذه السبيل بل كانوا من الغباوة وقلة الفطنة
بحيث جوز عليهم فرعون انه ربهم وجوز عليهم السامري
ذلك في العجل بعد ايمانهم وعبد المسيح مع اجماعهم على صلبه
وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم فجاءتهم من الايات الظاهرة
الينة لا بصار بقدر غلظ افهامهم ما لا يشكون
فيه ومع هذا قالوا ان تؤمن لك حتى نرى الله جهره ولم يصبروا
على المن والسلوى واستبدلوا الذي هو ادنى بالذي هو
خبر والعرب على جاهليتها اكثرها يعترف بالصانع وانما كانت
تنفرت بالاصنام الى الله ذاتي ومنهم من امن بالله وحده
من قبل الرسل صلى الله تعالى عليه وسلم بدليل عقله و
صفاء ليه ولما جاءهم الرسول بكتاب الله فهو احكمه
وتبينوا بفضل ادراكهم لاول وهله معجزة فامنوا به وازدادوا

كل يوم ايماناً ورفضوا الدنيا كلها في صحبته وهجروا اديارهم
واموالهم وقتلوا اباؤهم وابناءهم في نصرته واتي في معنى
هذا بما يلوح له رونق ويعجب منه ذبرج لو اجتمع اليه
وحقق لكما قد منا من بيان معجزة نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم وظهورها ما يغني عن ركوب بطون هذه
المسالك وظهورها وبالله التوفيق وبه استعين ان
شاء الله تعالى القسم الثاني فيما يجب على الانام من
حقوقه عليه السلام قال القاضي ابو الفضل وهذا قسم
لخصافيه الكلام في اربعة ابواب على ما ذكرناه اول الكتاب
ومجموعها في وجوب تصديقه واتباعه وطاعته ومحبته
ومناصحته ونوفقه وبره وحكم الصلوة عليه والتسليم
وزيارة قبره عليه السلام الباب الاول في فرض الايمان
به ووجوب طاعته واتباع سنته اذا نقرر بما قد منا
ثبوت نبوته وصحة رسالته وجب الايمان به وتصديقه
فيما اتى به قال الله تعالى فامنوا بالله ورسوله والنور الذي

انزلنا

انزلنا وقال انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً للذين آمنوا
بالله ورسوله وقال الله تعالى فامنوا بالله ورسوله النبي
الا تفي الاية فالايان بالنبى محمد عليه السلام واجب
متعين لا يتم ايمان الاية ولا يضح اسلام الامعة قال الله
تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فاننا عندنا الاية شأنا
ابو محمد الحسن الفقيه بقراءتي عليه ثنا الامام ابو علي
الطبري ثنا عبد الغافر الفارسي ثنا بن عمرو بن ثاب
سفيان ثنا ابو الحسين ثنا امية بن بسطام ثنا يزيد
بن زريع ثنا روح عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب
عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس
حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت
به فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحرفها
وحسابهم على الله قال القاضي ابو الفضل والايمان به
عليه السلام هو تصديق نبوته وتصديق رسالة الله

له وتصديق به في جميع ما جاء به وما قاله ومطابقة تصديقه
القلب بذلك شهادة اللسان بانه رسول الله فاذا اجتمع
التصديق به بالقلب والنطق بالشهادة بذلك باللسان
ثم الايمان به والتصديق له كما ورد في هذا الحديث نفسه
من رواية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما امرت ان اقاتل
الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
وقد رآه وضوحا في حديث جبريل اذ قال اخبرني عن
الاسلام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تشهد
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وذكر اركان الاسلام
ثم سأل عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسوله الحديث فقد قرر ان الايمان
به يحتاج الى العقد بالجان والاسلام به مضطر الى
النطق باللسان وهذه الحال المحمودة التامة واما الحال
المذمومة فالشهادة باللسان دون تصديق القلب وهذا
هو النفاق قال الله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد

انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان
المنافقين لكاذبون اي كاذبون في قولهم ذلك عن اعتقادهم
وتصديقهم وهم لا يعتقدونه فلما لم يصدق ذلك ضمائرهم
لم ينفعهم ان يقولوا بالسترهم ما ليس في قلوبهم فخرجوا عن
اسم الايمان ولم يكن لهم في الاخرة حكمة اذ لم يكن معهم ايمان
والمحقوا بالكافرين في الدرك الاسفل من النار وبقي عليهم
حكم الاسلام باظهار شهادته اللسان في احكام الدنيا
المتعلقة بالائمة وحكام المسلمين الذين احكامهم على
الظواهر بما اظهره من علامة الاسلام اذ لم يجعل للبشر
سبيل الى السرائر ولا امروا بالبحث عنها بل نهى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحكم عليها واذم ذلك
وقال هل لا مشقة عن قلبه والفرق بين القول والعقد
ما جعل في حديث جبريل الشهادة من الاسلام والتصديق
من الايمان وبقيت حالتان اخريان بين هذين احدهما
ان يصدق بقلبه ثم يخترع قبل ان يساع وقت الشهادة

بلسانه فاختلف فيه فشرط بعضهم من تمام الایمان
القول والشهادة به ورواه بعضهم مؤنثا مستوجبا للجنة
لقوله عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة
من ایمان فلم يذكر سوى ما في القلب وهذا مؤمن بقلبه غير
عاص ولا مفطر بترك غيره وهذا هو الصحيح في هذا الوجه
الثانية ان يصدق بقلبه وبطول مهله وعلم ما يلزمه من
الشهادة فلم ينطق بها جملة ولا استشهد في عمره ولا مرة
هذا الاختلاف فيه ايضا فقل هو مؤمن لانه مصدق والشهادة
من جملة الاعمال فهو عاص بتركها غير مخلد وقبل ليس بمؤمن
حتى يقارن عنده شهادة اذ الشهادة انشاء عقد والتزام
ایمان وهي مرتبطة مع العقد ولا يتم التصديق مع المهلة
الایها وهذا هو الصحيح وهذا يندفع الى منسحق من الكلام
في الاسلام والايمان وابوابها وفي الزيادة منها والنقصان
وهل النجوى منسحق على مجرد التصديق لا يصح فيه جملة وانما
يرجع الى ما زاد عليه من عمل وقد يعرض فيه لاختلاف

صفاته ونباين من قوة يقين وتصميم اعتقاد ووضوح معرفة
ودوام حالة وحضور قلب وفي بسط هذا خروج عن
عرض التالف وفيما ذكرناه غنية فيما قصدناه ان شاء الله
تعالى فصل وما وجوب طاعته صلى الله تعالى عليه وسلم
فاذا وجب الايمان به ونصديقه فيما جاء به وجبت طاعته
لان ذلك لما اتى به قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله
ورسوله وقال الله تعالى قل اطيعوا الله والرسول واطيعوا
الله والرسول لعلمكم بترحمون وقال وان اطيعوه نهتوا
وقال الله تعالى من بطع الرسول فقد اطاع الله وقال تعالى
وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال ومن
بطع الله والرسول فاولئك الایة وقال الله تعالى وما
ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله فجعل تعالى طاعة
رسوله طاعته وفرق طاعته بطاعته ووعده على ذلك
بجزيل الثواب وواعده على مخالفته بسوء العقاب
واوجب امتثال امره واجتناب نهيه وقال المفسرون والائمة

طاعة الرسول في التزام سنته والتسليم لما جاء به وقالوا
ما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته على من ارسله اليه
وقالوا من بطع الرسول في سنته بطع الله في فرائضه و
سئل سهل بن عبد الله عن شرايع الاسلام فقال وما
اناكم الرسول فخذوه وقال السمرقندي يقال طيعوا الله
في فرائضه والرسول في سنته ويقال طيعوا الله فيما
حرم عليكم والرسول فيما بلغكم وقبل طيعوا الله بالشهادة
له بالربوبية والنبى بالشهادة له بالنبوة ثنا ابو محمد بن غياث
بقرني عليه قال ثنا حاتم بن محمد ثنا ابو الحسن على بن
محمد بن خلف ثنا محمد بن احمد ثنا محمد بن يوسف ثنا البخاري
ثنا عبدان ثنا عبد الله ثنا يونس عن الزهري اخبرني ابو سلمة
بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني
فقد عصى الله ومن اطاع امرى فقد اطاعني ومن عصى
امرى فقد عصاني فطاعة الرسول من طاعة الله اذا الله

امر بطاعة

194
امر بطاعته فطاعته امثال لما امر الله به وطاعته له وقد
حكى الله عن الكفار في دركات جهنم يوم نقلب وجوههم
في النار يقولون باليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول فتمنوا
طاعته حيث لا ينفعهم التمني وقال عليه السلام اذا نهيتكم
عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بامر فافعلوا منه ما استطعتم
وفي حديث ابى هريرة عنه عليه السلام كل امرئ يدخلون
الجنة الا من ابى قالوا ومن يابى قال من اطاعني دخل الجنة
ومن عصاني فقد ابى وفي الحديث الاخر عنه عليه السلام
مثلى ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل ابى فوما فقال يا قوم
اني راييت الجيوش بعيني واني انا التذير العريان فالتجافا
طاعة طائفة من قومه فادجوا فانطلقوا على مهلهم
فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبتهم
الجيوش فاهلكهم واجناحهم فذلك مثل من اطاعني وابتغى
ما جئت به ومثل من عصاني وكذب ما جئت به من الحق
وفي الحديث الاخر في مثله كمثل من بنى دارا وجعل فيها

ما دينة وبعث راعيا فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل
من المادية ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم ياكل من المادية
فالدار الجنة والداعي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فمن اطاع
محمد افقد اطاع الله ومن عصى محمد افقد عصى الله ومحمد فرق
بين الناس فصلا واما وجوب اتباعه وامثال سنته والاقتداء
بهديه فقد قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم الآية وقال فاستنوا بالله
ورسوله النبي الاخرى الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم
تهتدون وقال فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
ثم لا يجردوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
اي بنفادون محكمك يقال سلم واستسلم واسلم اذا انقاد
وقال الله تعالى لقد كان لكم في رسوله الله اسوة حسنة الآية
قال محمد بن علي الترمذي الاسوة في الرسول الاقتداء بالانبياء
لسنته وترك مخالفته في قول وفعل وقال غيره واحد من
من المفسرين بمعناه وقيل هو عناب المتخلفين عنه وقال

193
سهل في قوله تعالى صراط الذين انعمت عليهم قال بمنابعة
السنة فامرهم الله تعالى بذلك ووعدهم الاهندار باتباعه
لان الله ارسله بالهدى ودين الحق ليزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة ويهديهم الى صراط مستقيم ووعدهم بحبته
تعالى في الآية الاخرى ومغفرة اذا تبعوه واثروه على
اهوائهم وما ينجح اليه نفوسهم وان صحة ايمانهم بانقيادهم
له ورضاهم بحكمه وترك الاعتراض عليه وروى عن الحسن
ان قوما قالوا يا رسول الله انا نحب الله فانزل الله تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله الآية وروى
ان الآية نزلت في كعب بن الاشرف وغيره وانهم قالوا نحن
ابناء الله واحباؤه ونحن اشد حبا لله فانزل الله تعالى
الآية وقال الزجاج معناه ان كنتم تحبون الله اي تقصدوا
طاعته فافعلوا ما امركم به اذ محبة العبد لله والرسول
طاعته لهما ورضاهما بما امر او محبة الله العفو عنهم وانعامه
عليهم برحمته ويقال المحبة من الله عصمة ونوفيق ومن العباد

طاعة كما قال لقائل بقصى الاله وانت نظهر حبه هذا المعري
في القياس بديع لو كان حبك صادقا لاطمنه ان المحب
لمن يحب مطيع ويقال محبة العبد لله تعظيم له وهيبته منه
ومحبة الله له رحمه وارادته الجليل له وتكون بمعنى مدحه
وثناء عليه قال القسيري فاذا كان بمعنى التهمة والارادة
والمدح كان من صفات الذات وسباني بعد في ذكر محبة
العبد غير هذا بحول الله تعالى ثنا ابو اسحق ابراهيم بن جعفر
الفقيه قال ثنا ابو الاصبغ عيسى بن سهل ثنا ابو الحسن
بن بوشين بن مغيث الفقيه بقرأني عليه قال ثنا حاتم بن
محمد ثنا ابو حفص الجعفي ثنا ابو بكر الجعفي قال ثنا ابراهيم
بن موسى الجوزي ثنا داود بن رشيد ثنا الوليد بن مسلم
عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن
عمر والاسلمي وحجر الكلاعي عن العراب بن سارية في حديثه
في موعظة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فعليكم
بستى وستة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها

بالنواجذ

١٩٥
بالنواجذ واباكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة
وكل بدعة ضلالة وزاد في حديث جابر بن عبد الله وكل ضلالة
في النار وفي حديث ابي رافع عنه عليه السلام لا الفتن
احدكم منكما على اريكته يأتيه الامر من امرى مما امرت به
او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدناه في كتاب الله انبعناه
وفي حديث عابشة رضي الله عنها صنع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم شيئا ترخص فيه فتزعه عنه قوم فبلغ
ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم قال ما بال
قوم يتزهون عن الشيء اصنعه فوالله اني لاعلمهم بالله وثم
له خشية وروى عنه عليه السلام انه قال القرأت
صبب مستصعب على من كرهه وهو الحكم فمن استمسك
بحديثي وفهمه وحفظه جاء مع القرآن ومن نهان بالقرآن
وحديثي خسر الدنيا والاخرة امرت امي ان ياخذوا بقولي
ويطيعوا امرى ويتبعوا سنتي فمن رضى بقولي فقد رضى
بالقرآن قال الله وما اناكم الا رسول فخذوه الآية وقال عليه

السلام من اقدى بي فهو منى ومن رغب عن سنتي فليس مني
وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
ان احسن الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر
الامور محدثاتها وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم العلم ثلثة فاسوى ذلك فهو فضل
اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وعن الحسن ابن ابي
الحسن قال عليه السلام عمل قليل في سنة خير من عمل كثير
في بدعة وقال عليه السلام ان الله يدخل العبد الجنة بالسنة
يمسك بها وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال المتمسك بسنتي عند فساد امتي له اجر مائة شهيد وقال
عليه السلام ان بني اسرائيل اختلفوا على شتين وسبعين
سلة وان امتي تفرق على ثلاث وسبعين كلها في النار
الا واحدة قالوا ومن هم بارسول الله قال الذي انا عليه
اليوم واصحابي وعن انس قال صلى الله تعالى عليه وسلم
من احبب سنتي فقد احباني ومن احببني كان معي وعن

عمر بن

عمر بن عوف المزني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لبلال بن الحارث من احبب سنة من سنتي فقد
اميت بعدى كان له من الاجر مثل من عمل بها من غير ان
ينقص من اجورهم شيئا ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضى
الله ورسوله كان عليه مثل ثام من عمل بها لا ينقص ذلك
من اوزار الناس شيئا فصل واما ما ورد عن السلف
والائمة من اتباع سنة والافداء بهدي وسيرة فتا
الشيخ ابو عمران موسى بن عبد الرحمن ابن ابي نبيد الفقيه
سماعا عليه ثنا ابو عمر الحافظ ثنا سعيد بن نصر ثنا
قاسم بن اصبغ ووهب بن مسرة قال ثنا محمد بن وضاح
ثنا يحيى بن يحيى ثنا مالك عن ابن شهاب عن رجل
من آل خالد بن اسيد انه سأل عبد الله بن عمر فقال يا ابا عبد
الرحمن انا نجد صلاة الخوف وصلاة الخضر في القرآن
ولا نجد صلاة السفر فقال ابن عمر يا بن اخي ان الله بعث
النبيا محمدا ولا يعلم شيئا فانما نفعل كما راينا يفعل وقال

عمر بن عبد العزيز من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وولاية الامر بعده سننا الاخذ بها تضديق لكتاب الله
واسعمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لاحد تغييرها
ولا تبديلها ولا النظر في رأي من خالفها من اقتدى بها منه
ومن انصربها من صور ومن خالفها وانبع غير سبيل المؤمنين
ولاية الله ما تولى واصلاه جهنم وساءت مصيرا وقال
الحسن بن ابى الحسن عمل قليل في سنته خير من عمل كثير
في بدعة وقال ابن شهاب بلغنا عن رجال من اهل العلم
قالوا الاعتصام بالسنة نجاة وكتب عمر بن الخطاب
بتعلم السنة والفرائض واللحن اى اللغة وقال ان ناسا
يجادلونكم يعنى بالقرآن فخذوهم بالسنة فان اصحاب
السنة اعلم بكتاب الله وفي خبر حين صلى بذي الحليفة وكثير
فقال اصنع كما راي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بصنع وعن علي بن ابي طالب قال له عثمان ترى انى الناس
عنه وتفعله قال لم اكن ادع سنة رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم لقول احد من الناس وعنه الا انى لست
ببني ولا يوحى الى ولكنى اعمل بكتاب الله وسنته بنى
صلى الله تعالى عليه وسلم ما استطعت وكان ابن
مسعود يقول القصد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة
وقال ابن عمر صلاة السفر ركعتان من خالف السنة كفر
وقال ابى بن كعب عليكم بالسبيل والسنة فانه ما على
الارض من عبد على السبيل والسنة ذكر الله ففاضت
عيناه من خشية ربه فبعذه به الله ابدى وما على الارض
من عبد على السبيل والسنة ذكر الله في نفسه فاقشعر
جلده من خشية الله الا كان مثله كمثل شجرة قد يسر
ورفها في ذلك اذا اصابها ريح شديدة فتحات عنها
ورفها الا حط الله عنه خطاياها كانهات عن الشجر
ورفها فان اقتضاد في سبيل الله وسنته خير من اجتهاد
في خلاف سبيل الله وسنته وانظروا ان يكون عملكم ان
كان اجتهادا واقتضادا ان يكون على منهاج الانبياء

وسنتهم وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز الى عمر بن محال
بلده وكثر لصوصه هل يأخذهم بالظنة او يحلهم على البينة
وما جرت عليه السنة فكتب اليه عمر خذهم بالبينة وما جرت
عليه السنة فان لم يصلحهم الحق فلا اصلحهم الله وعن عطاء
في قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول اى الى
كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
الشافعي ليس في سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الا اتباعها وقال عمر ونظر الى الحجر الاسود انك حجر لا تنفع
ولا تضر ولولا انى رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم بفيلك ما قبلتك ثم قبله ورأى عبد الله بن عمر يدبر نافذة
في مكان فسئل فقال لا ادرى الا انى رايت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ففعلته وقال ابو عثمان
الحجرى من امر السنة على نفسه قولاً وفعلان نطق بالحكمة و
امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة وقال سهل النسرى اصول
مذهبنا ثلاثة الاقتداء بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم

198
في الاخلاق والافعال والاكل من الحلال واخلاص النية
في جميع الاعمال وجاء في تفسير قوله عز وجل والعمل الصالح
برفعه انه الاقتداء برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكي
ان احمد بن حنبل قال كنت يوماً مع جماعة نجرة واودخلوا الماء
فاستعملت الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
يدخل الا يميز رولم انجرد فرايت تلك الليلة قائل الى يا احمد
ابشر فان الله قد غفر لك يا سنعمالك السنة وجعلك
اما ما يقندى بك فقلت من انت فقال جبريل فصل ومخالفة
امره وتبديل سنته ضلال وبدعة متوعد من الله عليها
بالخذلان والعذاب قال الله تعالى فليحذر الذين يخالفون
عن امره ان يصيبهم فنة او يصيبهم عذاب اليم قال ومن
يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل
المؤمنين نوله ما نولى ونصله جهنم وساءت مصيراً
ثنا ابو محمد عبد الله بن ابي جعفر وثنا عبد الرحمن بن عتاب
بفراق عليهما قال ثنا ابو القاسم حاتم بن محمد ثنا ابو الحسن

القاسمي ثنا ابو الحسين بن مسرور الدباغي ثنا احمد بن
ابي سليمان ثنا سحنون بن سعيد ثنا ابن القاسم ثنا
مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المقبرة وذكر الحديث
في صفة امته وفيه فليذا دن رجال عن حوضي كما يذاذ البعير
الضال فاناد بهم الا هلم الا هلم الا هلم فيقال انهم بذلو بعدك
فاقول فسحقا فسحقا فسحقا وروى انس ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال من رغب عن سنتي فليس مني
وقال من ادخل في امرنا ما ليس منه فهو رد وروى بن ابي
رافع عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا الفيز
احدكم منكنا على اركنه ياتيه الامر من امرى مما امرت او نهيت
عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتباعناه زاد
في حديث المقدام الا وان ما حرم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مثل ما حرم الله وقال عليه السلام وجي بكتاب
في كنف كفي يقوم حمفا او قال ضلالا لان يرغبوا عما جاء به

بينهم

بينهم الى غير بينهم او كتاب غيركم بهم فنزلت ولم يكفرهم انا انزلنا
عليك الكتاب بنلى عليهم الالة وقال عليه السلام هلك
المنظعون وقال ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لست
ناذرا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل
به الا علمت به اني اخشى ان تركت شيئا من امره ان ازيغ الباب
الثاني في لزوم محبته عليه السلام قال الله تعالى قل ان كان
اباؤكم وابناؤكم واهواؤكم وازواجكم وعشيرتكم واموال
اقتربتموها الالة فكفى بهذا حضا وتنبها ودلالة وحجة
على التزام محبته ووجوب فرضها وعظيم خطرها واسحقا
لها عليه السلام اذ فرغ تعالى من كان ماله واهله وولده
احب اليه من الله ورسوله واوعدهم بقوله فنزبصوا
حتى ياتي بامرهم ثم فسفرهم بنام الالة واعلمهم انهم من ضل
ولم يهد الله ثنا ابو علي الغساني الحافظ فيما اجازينه وهو
ما قرأته على غيره واحد قال ثنا سراج بن عبد الله القاضي
ثنا ابو محمد الاصيلي ثنا المروزي ثنا ابو عبد الله محمد بن

يوسف ثنا ابو محمد بن اسماعيل ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا
بن عليه عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم بالله حتى يكون
احبا اليه من ولده ووالده والناس اجمعين وعن ابي هريرة
نحوه وعن انس عنه عليه السلام ثلاث من كن فيه وجد
حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احبا اليه مما سواهما
وان يحب المرء لا يحبه الا الله وان يكره ان يعود الى الكفر كما
يكره ان يقذف في النار وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه انه قال للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا نتاحب الى
من كل شئ الا نفي التي بين جنبي فقال له النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم لن يؤمن احدكم حتى يكون احبا اليه من
نفسه فقال عمر والذي انزل عليك الكتاب لا نتاحب الى
من نفي التي بين جنبي فقال له النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم الان يا عمر وقال سهل من لم ير ولاية الرسول عليه
في جميع الاحوال ويرى نفسه في ملكه عليه السلام لا يذوق

حلاوة

حلاوة سنة لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لا يؤمن احدكم حتى يكون احبا اليه من نفسه الحديث
فصل في ثواب محبته عليه السلام ثنا ابو محمد بن عتاب
بقراني عليه ثنا ابو القاسم حاتم بن محمد ثنا ابو الحسن
علي بن خلف ثنا ابو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف ثنا
محمد بن اسمعيل ثنا عبدان ثنا ابي ثناء شعبة عن عمرو بن
مرة عن سالم بن ابي الجعد عن انس بن رجاء ان النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال متى الساعة يا رسول الله قال ما
اعدت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة ولكني
احبب الله ورسوله قال انت مع من احببت وعن صفوان
بن قدامة هاجرت الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
فانيبه فقلت يا رسول الله ناولني يدك ابا بعل فناولني
يده فقلت يا رسول الله اني احبك قال المرء مع من احب
وروى هذا اللفظ عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
عبد الله بن مسعود وابو موسى وانش وعن ابي ذر يمعناه

وعن علي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد حسن
وحسين فقال من احبني واحب هذين واباهما وامهما كان
معي في درجتي يوم القيمة وروى ان رجلا اتي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت احب الي من اهل
ومالي واني لا اذكرك فما اصبر حتى اجي فانظر اليك واني ذكرت
سوتي وموتك فعرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع
النبين وان دخلتها لا اراك فانزل الله ومن بطع الله
والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا
فدعا به فقراها عليه وفي حديث اخر كان رجل عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بنظر اليه ولا بطرف فقال
مالك قال يا اخي واخي ائمنع بالنظر اليك فاذا كان يوم
القيمة رفعتك الله بتفضيله فانزل الله تعالى الآية وفي
حديث انس ومن احبني كان معي في الجنة فصل في ما
روى عن السلف والائمة من محبتهم للنبي صلى الله تعالى

عليه وسلم وشوقهم له ثنا القاضي الشهيد ثنا العذري
ثنا الرازي ثنا الجلودي ثنا ابن سفيان ثنا مسلم ثنا
قنبه ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل عن ابيه عن
ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
من اشد امتي لي جنانا من يكونون بعدي بوز احداهم
لوراني باهله وماله ومثله عن ابي ذر وقد تقدم حديث
عمر وقوله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانت احب الي
من نفسي وما تقدم عن الصحابة في مثله وعن عمرو بن
العاص ما كان احد احب الي من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد بن معدان قالت ما كان
خالد ياوي الى فراش الا وهو يذكر من شوقه الى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم والى اصحابه من المهاجرين
والانصار ويسمهم ويقول هم اصيلي وفضلي والهم يحزن
قلبي طال خوفي اليهم فجعل رب قبضي اليك حتى يغلبه
النوم وروى عن ابي بكر انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه

وسلم والذي بعثك بالحق لا سلام ابى طالب كان افرغني
من اسلامه بمعنى ياء ابا فحافة وذلك ان اسلام ابى طالب
كان افرغنيك ونحوه عن عمر بن الخطاب قاله للعباس ان
سلم احب الى من ان يسلم الخطاب لان ذلك احب الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن ابن اسحاق ان
امراة من الانصار قتل ابوها واخوها وزوجها يوم احد
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ما فعل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا خيرا هو بمحمد
الله كما تحبين قالت اربيه حتى انظر اليه فلما رآه قالت كل
مصيبة بعدك جليل وسئل علي بن ابى طالب كيف كان حكم
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان والله احب
الي من اموالنا واولادنا وابائنا وامهاتنا ومن الماء
البارد على الظما وعن زيد بن اسلم خرج عمر ليلة بحرس
فراى مصباحا في بيت واذا عجوز تنفث صوفاً وتقول
على محمد صلوة الابرار صلى عليه الطيبون الاخيار قد

فدكت قواما بك بالاسحار باليت شعري والمنابا اطوار
هل يجعني وجيبي الدار نغني النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فجلس يبكي وفي الحكاية طول وروى ان عبد الله بن
عمر خدرت رجله فقيل له اذكر احب الناس اليك بزل عنك
فصاح يا محمداه فانتشرت رجله ولما احتضر بلال نادى
امراة واخرناه فقال واظرباه غدا الفى الاجبة محمدا وحزبه
وبروى ان امراة قالت لعابنة اكنفى قبر رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فكشفنه لها فبكت حتى ماتت ولما
اخرج اهل مكة زيد بن الدثنة من الحرم ليقتلوه قال له ابو
سفیان بن حرب انشدك الله يا زيد ان محمدا الان
مكانك عندنا نضرب عنقه وانك في اهلك فقال زيد
والله ما احب ان محمدا في مكان الذي هو فيه نضيبه مشوكة
وانى جالس في اهل فقال ابو سفیان ما رايت احدا من
الناس يحب احدا كحب اصحاب محمد فمدا صلى الله تعالى
عليه وسلم وعن ابن عباس كانت المرأة اذا انت النبي صلى الله

نعالى عليه وسلم احفظها بالله ما خرجت من بغض زوج
ولا رغبة في ارض عن ارض وما خرجت الا بحب الله ورسوله
ووقف بن عمر على بن الزبير بعد قتله فاستغفره وقال
كنت والله فيما علمت صواماً فواماً نحب الله ورسوله فصل
في علامته محبته عليه السلام اعلم ان من احب شيئاً اثره
واثر موافقته والالم يكن صادقا في حبه وكان مدعياً
فالصادق في حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ظهر
علامات ذلك عليه واولها الاقتداء به واستعمال سنته
وابتغاء اقواله وافعاله وامثال اوامره واجتناب نواهيه
والنادب بادابه في عمن وبسره ومنشطه ومكرهه
وشاهد هذا قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبيكم الله وابنا ما شرعه وحض عليه على هوى نفسه
وموافقة شهوته قال الله تعالى والذين بنوا الدار والايمان
من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة

واستخاط

واستخاط العباد في رضى الله ثنا القاضي ابو علي الحافظ
ثنا ابو الحسين الصيرفي وابو الفضل بن خيرون فالاحتنا
ابو يعلى البغدادي ثنا ابو علي السنجي ثنا محمد بن محبوب ثنا
ابو عيسى ثنا مسلم بن حاتم ثنا محمد بن عبد الله الانصاري
عن ابيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال قال
انس بن مالك قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يا بني ان قدرت ان تصبح ونمسي ليس في قلبك غش لاحد
فا فعل ثم قال لي يا بني وذلك من سنتي ومن احيا سنتي
فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة فمن انصف بهذه
الصفة فهو كامل المحبة لله ورسوله ومن خالفها في
بعض هذه الامور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها
ودليله قوله عليه السلام للذي حذره في الخمر فلعله
بعضهم وقال ما اكثر ما يثوق به فقال صلى الله تعالى عليه
لا تلعبه فانه يحب الله ورسوله ومن علامته محبة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كثرة ذكره له فمن احب شيئاً

ذكره ومنها كثرة شوقه الى لقاء وكل جيب يحب لقاء
حبيه وفي حديث الاشعرين عند قدمهم المدينة
انهم كانوا يرتجرون غدا تلتقي الاحبة محمد واصحابه وقد تقدم
قول بلال ومثله قال عمار قبل قتله وما ذكره واظهار الخشوع
والانكسار مع سماع اسمه قال اسحاق التيجي كان اصحاب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدوا لا يذكرونه الا خشعوا
واقشعرت جلودهم وبكوا وكذلك كثير من التابعين منهم
من يفعل ذلك محبة وشوقا اليه ومنهم من يفعله تهيبا
وتوقيرا ومنها محبة لمن احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ومن هو بسببه من آل بيته وصحابته من المهاجرين
والانصار وعداوة من عاداهم وبغض من ابغضهم وسبهم
فمن احب شيئا احب من يحب وقد قال عليه السلام
في الحسين والحسين اللهم اني احبهما فاجهما وفي رواية
فاحب من يحبه وقال من احبهما فقد احبني ومن احبني
فقد احب الله ومن ابغضهما فقد ابغضني فقد ابغض الله

وقال

وقال الله الله في اصحابي لا تتخذوهم عرضا فمن احبهم فحبي
احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن اذا هم فقد اذني
ومن اذا نى فقد اذني الله ومن اذى الله بوشك ان يأخذه
وقال في فاطمة انها بضعة مني بغضيني ما اغضبها وقال
لعائشة في اسامة بن زيد احبته فاني احبته وقال اية اليمان
حب الانصار واية النفاق بغضهم وفي حديث بن عمر من
احب العرب فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم
فبالحقيقة من احب شيئا احب كل شئ يحبه وهذه سيرة
السلف حتى في المباحات وشهوات النفس وقد قال اسير
حين رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتبع الدبا من
حوالي الفصعة فاذا احب الدبا من يومئذ وهذا الحسن
بن علي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن جعفر انوا سلمى
وسالوها ان توضع لهم طعاما كان يحبه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم وكان بن عمر يلبيس النعال السنية
ويصنع بالصفرة اذ رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

يفعل نحو ذلك ومنها بغض من بغض الله ورسوله ومعاودة
من عاداه ومجانبة من خالف سنته وابتدع في دينه و
استنفاة كل امر يخالف شريعته قال الله تعالى لا تجد قوما
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
وهؤلاء اصحابه عليه السلام قد قتلوا الحباة هم وقاتلوا
ابادهم وابناءهم في مرضاته وقال له عبد الله بن ابي لهو
سئت لانينك براسه يعني اباه ومنها ان يحب القرآن الذي
اتي به عليه الصلوة والسلام وهدى به واهدى وتخلق به
حتى قالت عابشة كان خلقه القرآن وحبته للقرآن وتلاوته
والعمل به ونفتمه ويجب سته ويقف عند حدودها
قال سهل بن عبد الله علامة حب الله حب القرآن وعلاوة
حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وعلاوة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حب السنة
وعلاوة حب السنة حب الآخرة وعلاوة حب الآخرة
بغض الدنيا وعلاوة بغض الدنيا ان لا يدخر منها الا زادا وبلغه

الى الآخرة وقال ابن مسعود لا يسئل احد عن نفسه
الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو محب الله ورسوله
ومن علامة حبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثقته
على امته ونصحه لهم وسعيه في مصالحهم ورفع المضار
عنهم كما كان عليه الصلوة والسلام وبالمؤمنين رؤفا
رحيما ومن تمام محبه زهد مدعها في الدنيا وابتناءه
الفقر وانصافه به وقد قال عليه الصلوة والسلام
لا ابي سعيد الخدري ان الفقر الى من يحبني منكم اسرع
من السبل من اعلا الوادي والجبيل الى اسفله وفي
حديث عبد الله بن مغفل قال رجل للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يا رسول الله اني احبك فقال انظر ما تقول
قال والله اني احبك ثلاث مرات قال ان كنت تحبني
فاعد للفقر نجفا فاشم ذكر نحو حديث ابي سعيد بمفاه
فصل في معنى المحبة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وحقيقتهما اختلف الناس في تفسير محبة الله ومحبة النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم وكثرة عبادتهم في ذلك وليست
نرجع بالحقيقة الى اختلاف مقال ولكنها اختلاف احوال
فقال سفيان المحبة اتباع الرسول عليه الصلوة والسلام
كانه النفث الى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فانبعثوا
بحبكم الله الاله وقال بعضهم محبة الرسول الله اعتقاد
نصرة والذب عن سنته والانقياد لها وهبة مخالفة
وقال بعضهم المحبة دوام ذكر المحبوب وقال اخرايشار
المحبوب وقال بعضهم المحبة الشوق للمحبوب وقال بعضهم
المحبة مواطاة القلب لمراد الرب فيحب ما احب وبكرما كره
وقال اخر المحبة ميل القلب الى موافقه واكثر العبادة المتقدمة
امارة الى غرات المحبة دون حقيقتها وحقيقة المحبة الميل
الى ما يوافق الانسان وتكون موافقه له اما الاستلذاذ
بادراكه بحب الصور الجميلة والاصوات الحسنة والاطعمة
والاشربة اللذيذة واسباها مما كل طبع سليم مائل اليها
لموافقتها له ولا استلذاذه بادراكه بحاسة قلبه وعقله

معناه

معناه باطنه شريفة كحبة الصالحين والعلماء واهل
المعروف والماتور عنهم السير الجميلة والاعمال الحسنة
فان طبع الانسان ما ثل الى الشغف بمثل هؤلأ حتى
يبلغ الغضب لقوم والتشبع من امة في اخرين ما يؤدي
الى الجلاء عن الاوطان وهتك الحرم واخترام النفوس
او يكون حبة اياه لموافقه له من جهة احسانه له وانعامه
عليه فقد جبلت النفوس على حب من احسن اليها فاذا تقرر ذلك
هذه نظرت هذه الاسباب كلها في حقه عليه السلام
فعلت انه عليه السلام جامع لهذه المعاني الثلاثة الموجبة
للمحبة اما جمال الصورة والظاهر وكمال الاخلاق والباطن
فقد قررنا منها قبل فيما مر من الكتاب ما لا يحتاج الى زيادة
واما احسانه وانعامه على امته فكذلك قد صر منه في
اوصاف الله تعالى له من رافته بهم ورحمته لهم وهدايته
اياهم وشفقته عليهم واستنقاذهم من النار وانه
بالمؤمنين رؤوف رحيم ورحمة للعالمين وبشيرا ونذيرا

وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وينلوا عليهم ابانة وزيكهم
وبعلمهم الكتاب والحكمة ويهديهم الى صراط مستقيم فاتي
احسان اجل قدرا واعظم خطرا من احسانه الى جميع المؤمنين
واي افضال اعم منفعة واكثر فائدة من انعامه على كافة المسلمين
اذ كان ذريعتهم الى الهداية ومنقذهم من العمية وداعيمهم الى
الفلاح والكرامة ووسيلتهم الى ربهم وشفيهم وللتكلم
عنهم والشاهد لهم والموجب لهم البقاء الدائم والنعم الترميد
فقد استبان لك انه عليه السلام مستوجب للحبة الحفيفة
شرعا بما قدمناه من صحيح الآثار وعادة وجيلة بما ذكرناه
انفالا فاضله الاحسان وعمومه الاجمال فاذا كانت
الانسان يجب من منحه في دنياه مرة او مرتين معروفا
او استنقذه من هلكة او مضرة مدة التاذي بها قليل
منقطع فمن منحه ما لا يبديد من النعيم ووقاه ما لا يفتني
من عذاب الجحيم اولى بالحب واذا كان يجب بالطبع ملك
محسن سيرته او حاكم لما يؤثر من قوام طريقته او فاض

ببذل الدار لما يشاء ومن علمه او كرم شيمته فمن جمع هذه
الخصال على غاية مراتب الكمال حق بالحب واولى بالميل
وقد قال علي رضي الله تعالى عنه في صفته عليه الصلوة
والسلام من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة احبه
وذكرنا عن بعض اصحابه انه كان لا يصف في بصره عنه
محبة فيه صلى الله تعالى عليه وسلم فصل في وجوب
مناصحته عليه الصلوة والسلام قال الله تعالى ولا على
الذين لا يجدون ما ينفقون خرج اذا نصحوا الله ورسوله
ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم قال اهل
التفسير اذا نصحوا الله ورسوله اذا كانوا مخلصين
مسلمين في السر والعلانية ثنا الفقيه ابو الوليد بقرافي
عليه ثنا حسين بن محمد ثنا يوسف بن عبد الله ثنا ابن
عبد المؤمن ثنا ابو بكر التمار ثنا ابو داود ثنا احمد بن يوسف
زهير ثنا سهل بن ابي صالح عن عطاء بن يزيد عن نمير الداري
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين

النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة قالوا لمن
بارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله والكتاب
ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم قال نعمت الله
النصيحة لله ورسوله وائمة المسلمين وعامتهم واجبة
قال الامام ابو سليمان البستي النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة
ارادة الخير للصبوح له وليس يمكن ان يعبر عنها بكلمة واحدة
نحصرها ومعناها في اللغة الاخلاص من قولهم نصحت العمل
اذا خلصت من شغله وقال ابو بكر بن اسحاق الخفاف
النصح فعل الشئ الذي به الصلاح والملائمة ما خوذ
من النصاح وهو الخيط الذي يجاط به الثوب وقال ابو اسحق
الزجاج نحوه فنصيحة الله تعالى صحة الاعتقاد له بالوحدانية
وصفه بما هو اهله وتنزيهه عما لا يجوز عليه والرغبة في
مجا به والعبد عن مساخطه والاخلاص في عبادة والنصيحة
لكتاب الايمان به والعمل بما فيه وتحسين تلاوته والتخضع
عنده والتعظيم له وتفهمه والتفقه فيه والذب عنه من تأويل

القالين

القالين وطعن الملحدين والنصيحة لرسوله المصدق
بنبيوته وبذل الطاعة له فيما امر به ونهى عنه قال ابو سليمان
وقال ابو بكر وموازرتة ونصرتة وحامته حما ومينا واجبا
سنته بالطلب والذي عنها ونشرها والتخلق باخلاص الكربة
واد الجيلة وقال ابو ابراهيم النخعي نصيحة رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم المصدق بما جاء به والاعتصام
بسنته ونشرها والحض عليها والدعوة الى الله والى كتابه
والى رسوله والى العمل بها وقال احمد بن محمد بن مفرح
القلوب اعتقاد النصيحة لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقال ابو بكر الاجري وغيره النصيح له تقيضي نصحين نصحا
في حياته ونصحا بعد مماته ففي حياته نصيح اصحابه له بالنصر
والمحاربة عنه ومعاونة من عاداه والسمع والطاعة له
وبذل النفور والاموال دونة كما قال تعالى رجال صدقوا
ما عاهدوا الله الاية وقال وينصرون الله ورسوله الاية
واما نصيحة المسلمين له بعد وفاته فالترام التوفير والاحلا

وشدة المحبة له والمثابرة على تعلم سنته والتفقه في
شريعته ومحبة آل بيته واصحابه ومجانبة من رغب عن
سنة وانحرف عنها وبغضه والتحذير منه والشفقة على
امته والبحث عن تعرف اخلاقه وسيره وادابه والصبر على ذلك
فعلى ما ذكره تكون النصيحة احدى ثمرات المحبة وعلامة
من علاماتها كما قد ساء وحكى الامام ابو القاسم القشيري
ان عمرو بن اللبث احد سلوك خراسان ومشا هير الثوار المعروف
بالضفار روى في النوم فقبل له ما فعل الله بك فقال غفر
فقبل به ذلك قال صعدت ذروة جبل يوما فاشرفت
على جنودي فاعجبني كثرتهم فتميتني رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فاعنته ونصرته فشكر الله لي
ذلك واخفاني والنصح لائمة المسلمين فطاعهم في الحق
ومعونتهم فيه وامرهم به وتذكيرهم اياه عما احسن وجه
وتنبيههم على ما غفلوا عنه وكتم عنهم من امور المسلمين
ونزك الخروج عليهم ونضرب الناس وافساد قلوبهم والنصح

لعمامة

لعمامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم ومعونتهم في
امردتهم ودنياهم بالقول والفعل وتنبيه غافلهم و
تبصير جاهلهم وردد مخناجهم وستر عوراتهم ورفع
المضار عنهم وجلب المنافع لهم الباب الثالث في تعظيم
امره ووجوب توقيره وبره قال الله تعالى انا ارسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا لقوم ساء بالله ورسوله وتغزوه
وتوقروه وقال يا ايها الذين امنوا لا تقدموا بين يدي الله
ورسوله ويا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق
صوت النبي الثلاث الايات وقال لا تجعلوا داء الرسول
بينكم كداء بعضكم بعضا فاجب تعالى تغزيره وتوقيره
والزم اكرامه وتعظيمه وقال لا تخفشنهن ومنه وقال
الطبري تعينونه وقرئ تغزوه بزاين من العز ومنه عن
التقدم بين يديه بالقول وسوء الادب بسبقه بالكلام
على قول ابن عباس وغيره وهو اختيار ثعلب قال سهل
بن عبد الله لا تقولوا قبل ان يقول واذا قال فاستمعوا له

وانصتوا ونهوا عن التقدم والتجمل بقضاء امر قبل قضائه
فيه وان يغتافوا بشئ في ذلك من قال او غيره من امر دينهم
الا بامر ولا يسبقوه به الى هذا يرجع قول الحسن ومجاهد
والضحاك والسدي والثوري ثم وعظهم وحذرهم
مخالفة ذلك فقالوا اتقوا الله ان الله سميع عليم قال
الماوردي اتقوه يعني في التقدم وقال السلي اتقوا الله في
اهال حقه ونضيج حرمة انه سميع لقولكم عليم بفعلكم
ثم نهاهم عن رفع الصوت فوق صوته والجهر له بالقول
يجهر بعضهم لبعض ويرفع صوته وقيل كما بنا دى بعضهم
بعضا باسمه قال ابو محمد سكتى لانه سابقون بالكلام و
وتغلظوا له بالخطاب ولا تادوه باسمه نداء بعضهم
لبعض ولكن عظموه ووقروه ونادوه باشراف ما يجب
ان ينادى به يا رسول الله يا بنى الله وهذا كقوله في الآية
الاخرى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
بعضا على احد التاويلين قال غيره لا تخاطبوه الاستفهامين

ثم خوفهم الله تعالى بحبط اعمالهم انهم فعلوا ذلك
وحذرهم منه قيل نزلت الآية في وفد بني نمير وقيل
في غيرهم اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنادوه
يا محمد يا محمد اخرج البنا فذمهم الله بالجمل ووصفهم
بان اكثرهم لا يعقلون وقيل نزلت الآية الاولى في محاولة
كانت بين ابى بكر وعمر بين يدى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم واختلاف جرى بينهما حتى ارتفعت
اصواتها وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس
خطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مفاخرة
بني نمير وكان في اذنيه صم فكا برفع صوته فلما
نزلت هذه الآية اقام في منزله وخشى ان يكون حبط
عمله ثم اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا بنى الله لقد خشيت ان اكون هلكتها ها الله ان
تجهر بالقول وانا امرؤ جهر الصوت فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يا ثابت اما ترضى ان تعبر

حميداً ونقتل شهيداً وتدخل الجنة فقتل يوم التمانه وروى
ان ابا بكر لما نزلت هذه الآية قال والله يا رسول الله لا اكلمك
بعدها الا كاخى السراذم وان عمر كان اذا حدثه كاخى السراذم
ما كان يسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد
هذه الآية حتى يستفهمه فانزل الله فيهم ان الذين بغضون
اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى الآية وقيل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات
في غير بني نعيم نادوه باسمه وروى صوان بن عتيال ببنا
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر اذا ناداه اعرف
بصوت له جمهوري يا محمد يا محمد فقلنا له اعرض عن
صوتك فانك قد نهيت عن رفع الصوت وقال الله تعالى
يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا قال بعض المفسرين هي
لغة كانت في الانصار نهوا عن قولها تعظيماً للنبي صلى
الله تعالى عليه وسلم وبجباله لان سغناها ارعنا نركع
فهوا عن قولها اذ سغناها انهم لا يرعون الابرعانية لهم

بل حقه ان يرعى على كل حال وقيل كانت اليهود تعرض بها للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بالرعونة فهي المسلمون عن قولها
قطعا للذريعة منعاً للتشبه بهم في قولها المشاركة اللفظة
وقيل غير هذا فصل في عادة الصحابة في تعظيمه عليه السلام
وتوقيره واجلاله ثنا القاضي ابو علي الضدفي وابو محمد الازدي
بسماعي عليهما في الخبرين ثنا احمد بن عمر ثنا احمد بن الحسين
ثنا محمد بن عيسى ثنا ابراهيم بن سفيان ثنا مسلم ثنا محمد بن
سني وابو معن الرقاشي واسحق بن منصور قالوا ثنا الضحاك
بن مخلد ثنا حيوة بن شريح قال ثنا يزيد بن ابي جيب
عن ابن شماس المهرى قال حضرنا عمرو بن العاص فذكر
حديثاً طويلاً فيه عن عمرو قال وما كان احداً حب الى
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اجل في
عيني منه وما كنت اطبق ان املاً عيني منه اجلاً لاله و
لو سئلت ان اصفه ما اطق لاني لم اكن املاً عيني منه
وروى الترمذي عن اسر ان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم كان يخرج الى اصحابه من المهاجرين والانصار وهم
جلوس فيهم ابوبكر وعمر فلا يرفع احد منهم اليه بصره الا
ابوبكر وعمر فانما كانا ينظران اليه وينظر اليهما وينسبان اليه
ويتسبح اليهما وروى مسامة بن شريك ابنت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واصحابه حوله كانوا على رؤسهم الطير في
حديث صفته اذ تكلم اطلق جلاؤه كانوا على رؤسهم الطير
وقال عمرو بن مسعود حين وجهه قريش عام القضية الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراى من تعظيم
اصحابه له ما راى وانه لا يتوضاء الا ابتدروا وضوءه وكادوا
بقتلون عليه ولا يصق بصاقا ولا يتنخم نخامة الا تلقوها
باكفهم فذلكوا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه
شعرة الا ابتدروها واذا امرهم بما ابتدروا امره
واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه
تعظيمه فلما رجع الى قريش قال يا معشر قريش اني جئت
كسرى في ملكه وفيصر في ملكه والنجاشي في ملكه واني والله

ما رايت ملكا في قوم قط مثل محمد في اصحابه وفي رواية
ان رايت ملكا قط بعظمه اصحابه وقد رايت قوما لا يملون
ابدا وعن انس لقد رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم والحلاق يحلقه واطاف به اصحابه فلما يريدون ان تقع
شعرة الا في يد رجل ومن هذا لما اذنت قريش لعثمان في الطوف
بالبيت حين وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في
القضية ابي وقال ما كنت لا فعل حتى يطوف به رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حديث طلحة ان اصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا لاعراب
جاهل سلمه عن قضى نجبه وكانوا بها بونه وبوقرونه
فساله فاعرض عنه اذ طلع طلحة فقال رسول الله صلى
الله تعالى عليه هذا من قضى نجبه وفي حديث قبله فلما
رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا القصر
فضاراعدت من الفرق وذلك هيبة له وتعظيما وفي حديث
المغيرة كان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرعون

بابه بالاظهار وقال البراء بن عازب لقد كنت اريد ان اسأل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامر فاوخره
مستنين من هيبته فحصل واعلم ان حرمة النبي صلى الله تعالى
صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته وتوقيده وتعظيمه لازم
كما كان حال حياته وذلك عند ذكره عليه السلام وذكره
حديثه وسنته وسماع اسمه وسيرته ومعاملته له وعظمته
وتعظيم أهل بيته وصحابته قال ابو ابراهيم التيجي واجب على
كل مؤمن متى ذكره او ذكر عنده ان يخضع ويخشع ويتوقر
ويسكن من حركته ويأخذ في هيبته واجلاله بما كان يأخذه
نفسه لو كان بين يديه ويتأدب بما أدبنا الله تعالى به قال
القاضي ابو الفضل وهذه كانت سيرة سلفنا الصالح وأئمتنا
الماضين رضي الله تعالى عنهم ثنا القاضي ابو عبد الله محمد
بن عبد الرحمن الاشعري وابو القاسم احمد بن يحيى الحاكم
وغیره واحد فيما اجاز وبه قالوا ثنا ابو القاسم احمد بن
عمر بن دلهان ثنا ابو الحسن علي بن فهر ثنا ابو بكر محمد بن

احمد بن الفرج ثنا ابو الحسن عبد الله بن المنشاب قال ثنا
يعقوب بن اسحاق بن ابي اسرائيل ثنا بن حميد ثنا ناظر ابو
جعفر امير المؤمنين ما لك في مسجد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال له ما لك يا امير المؤمنين لا ترفع
صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال لا
ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الالية ومدح قوما فقال ان
الذين يفضون اصواتهم الالية وذم قوما فقال ان الذين ينادونك
من وراء الحجرات الالية وان حرمته مبتا كحرمة خيافاستكاذ
لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ما استقبل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ولم نصرف
وجهاك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه
السلام الى الله يوم القيمة بل استقبله واستشفع به فيشفعك
الله قال الله تعالى ولولا انهم اذ ظلموا انفسهم الالية وقيل مالك
وقد سئل عن ابواب السجدة في ما حدثكم عن احد الاوابيوت
افضل منه قال وحج حجتين وكنت ارمقه ولا اسمع منه غير

انه كان اذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى حتى ارحه
فلما رايت منه ما رايت واجلاله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كنت عنه وقال مصعب بن عبد الله كان مالك اذا ذكر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يتغير لونه ويخني حتى يصعب ذلك
على جلسائه فقبل له يوما في ذلك فقال لورايم ما رايت ما
اكرهتم على ما ترون لقد كنت اري محمدا بن المنكدر وكان سبيد
القرالانكا فسئلته عن حديث ابيك حتى رزحه ولقد
كنت اري جعفر بن محمد وكان كثيرا له عابة والتبس اذ اذكر عنده
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصفر وما رايت به يحدث عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا على طهارة ولقد
اختلفت اليه زمانا فاكثارا اراه الا على ثلاث خصال اما مطيلا
واما صامنا واما يقر القرآن ولا يتكلم فيما لا يعينه وكان من
العلماء العباد الذين يخشون الله عز وجل ولقد كان عبد
الرحمن بن القاسم يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينظر
الى لونه كأنه ترف منه الدم وقد جف لسانه في فيه هيبة

لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنت اتي عامر بن
عبد الله ابن الزبير فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع ولقد رايت الزهري
وكان من اهلاء الناس واقربهم فاذا ذكر عنده النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فكانك ما عرفك ولا عرفته ولقد كنت اتي
صفوان بن سليم وكان من المتعبدين المجتهدين فاذا ذكر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده بكى فلا يزال يبكي حتى
يقوم الناس عنه ويتركونه وروى عن قتادة انه كان اذا
سمع الحديث اخذه العويل والزويل ولما اكثر على مالك
الناس قيل له لو جعلت ستمليا بسمهم فقال قال الله
تعالى يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي
ولا تجهروا له بالقول وحرمة حيا وميتا سواء وكان عبد
الرحمن بن مهدي اذا قرئ حديث النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم امرهم بالتسكوت وقال لا ترفعوا اصواتكم فوق
صوت النبي ويتأول انه يجب له من الانصات عند قراءة

حديثه ما يجب له عند سماع قوله وكان بن سيرين ربما
يضحك فاذا ذكر عنده حديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فصل في سيرة السلف في تعظيم رواية حديث رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ومثله ثنا الحسين بن محمد
الحافظ ثنا ابو الفضل بن خيرو ثنا ابو بكر البرقاني وغيره
ثنا ابو الحسين الدارقطني ثنا علي بن مبشر ثنا احمد بن سنان
القطان ثنا يزيد بن هارون ثنا المسعودي عن مسلم البطيخ
عن عمرو بن ميمون قال اخلفت الى ابن مسعود سنة فاسمعه
يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا انه حدث
يوم ما فجرى على لسانه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ثم علاه كرب حتى رايت العرق ينحدر عن جبهته ثم
قال هكذا ان شاء الله تعالى او فوق ذا او ما دون ذا او ما
قرب من ذا وفي رواية فتزبد وجهه وفي رواية وقد تغر
غرت عيناه وانتفخت اوداجه وقال ابراهيم بن عبد الله بن
فريج الانصاري قاضي المدينة مر مالك بن انس على اب

حازم وهو يحدث فحازه وقال اني لم اجد موضعا اجلس فيه
فكرهت ان اخذ حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وانا فابيم وقال مالك جاء رجل الى ابن المسيب فسأله عن
حديث وهو مضطجع فجلس وحده فقال له الرجل ودرت
انك لم تنعن فقال كرهت احدثك عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وانا مضطجع وروى عن محمد بن سيرين
انه قد يكون يضحك فاذا ذكر عنده حديث رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم خشع وقال ابو مصعب كان مالك
بن انس لا يحدث بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه
الا وهو على وضوء اجلال له وحكى مالك ذلك عن جعفر بن
محمد وقال مصعب بن عبد الله كان مالك بن انس اذا حدث
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم توضع اوتيه
ولبس ثيابا ثم يحدث قال مصعب فيسئل عن ذلك
فقال انه حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال مطرف كان اذا اتى الناس ما لكا خرجت اليهم الجارية

فتقول لهم يقول لكم الشيخ تريدون الحديث او المسائل
فان قالوا المسائل خرج اليهم وان قالوا الحديث دخل
مغتسله فاغتسل ونظف ولبس ثيابا جدد او لبس باجا
ونعمه ووضع على راسه رداؤه ونلقى له منضبة فخرج فيجلس
عليها وعليه الخشوع ولا يزال يجتر بالعود حتى يفرغ من حديث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيره ولم يكن
يجلس على تلك المنضبة الا اذا حدث عن رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قال ابن ابي اويس فقبل لما لك في ذلك
فقال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ولا احدث به الا على طهارة متمكنا وكان
يكبر ان يحدث في الطريق او هو قائم او مستجمل وقال
احب ان افهم حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم قال عبد الله بن المبارك كنت عند مالك وهو يحدثنا
فلدغته عقرب من عشرة مرة وهو يتغير لونه ويبضع
ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما

فرغ من المجلس وتفرق عنه الناس قلت له يا ابا عبد الله لقد
رايت اليوم منك مجبا قال نعم فما صبرت اجلا لا لا الحديث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بن مهدي
سئلت يوما مع مالك الى العقيق فسألته عن حديث
فانه ترفى وقال كنت في عيني اجل من ان تسال عن حديث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نمشي وسألته
جرير بن عبد الحميد القاضي عن حديث وهو قائم فامر
بحسه فقيل له انه قاض فقال القاضى احق من ادب وذكر ان
هشام بن الغازي سال مالك عن حديث واقف فضربه
عشرين سوطا ثم اشفق عليه فخذته عشرين حديثا
فقال هشام ودرت لوزادني سباطا ويزيد في حديثنا
قال عبد الله بن صالح كان مالك واللب لا يكتبان الحديث
الا وهما طاهران وكان قنادة يستحب ان لا يفرح احاديث
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا على وضوء ولا يحدث
الا على طهارة وكان لا يعمش اذا اراد ان يحدث وهو على

غير وضوء بسم فصل ومن توفي به صلى الله تعالى عليه وسلم
وبره براله وذريته وامهات المؤمنين ازواجه كاحض عليه
عليه السلام وسلكه السلف الصالح رضي الله تعالى عنه
قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
الاية وقال تعالى وازواجه امهاتهم اخبرنا الشيخ ابو
محمد بن احمد العدل من كتابه وكتب من صله ثنا ابو الحسن
المقري الفرغاني حدثني ام القاسم بنت الشيخ ابى بكر الخفاف
قالت حدثني ابى ثنا حاتم هو ابن عقيل ثنا يحيى هو ابن اسماعيل
ثنا يحيى هو الحاني ثنا وكيع عن ابىه عن سعيد بن مسروق
عن يزيد بن حيان عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم انشدكم الله واهل بيتي ثلاثا قلنا
لزيد من اهل بيته قال آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل
العباس وقال عليه الصلوة والسلام انى تارك فيكم ما ان
اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعرفى اهل بيتى فانظروا كيف
تخلفون فيها وقال عليه السلام معرفة آل محمد براءة من

النار وحب آل محمد جواز على الصراط والولاية لآل محمد
امان من العذاب قال بعض العلماء معرفتهم هي معرفة مكانهم
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واذ عرفهم بذلك عرف
وجوب حقهم وحرمتهم بسببه وعن عمر بن ابى سلمة
لما نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الاية
وذلك وفي بيت ام سلمة دعا فاطمة وحسنا وحسينا
فجلاصهم بكساء وعلى خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء اهل
بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وعن سعيد بن ابى
وقاص لما نزلت اية المباهلة دعا النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم عليا وحسنا وحسينا وفاطمة وقال اللهم هؤلاء
اهلى وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى على من كنت
سولاه فعلى مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وقال
فيه لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق وقال للعباس
والذى نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الايمان قلب رجل
حتى يحبكم الله ورسوله ومن اذى عنى فقد اذى وانما عم الرجل

صنوا به وقال للعباس اغد على باعهم مع ولدك فجمعهم و
جلهم بملائة وقال هذا عني وصنوا به وهؤلاء اهل بيتي
فاسنهم من النار كسرى اباهم فامنت اسكفة الباب و
حوابط البيت آمين آمين وكان ياخذ بيد اسامة بن زيد
والحسن ويقول اللهم اني احبها فاجها وقال ابو بكر رضي
الله تعالى عنه ارفعوا محمدا في اهل بيته وقال ايضا والذي
فنى بيده لقربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحجة
اني ان اهل من فرا بني وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
احب الله من احب حسنا وحسنا وقال من احبني
واحب هذين وانشا الى حسن وحسين واباهما وامهما كان
معي في درجتي يوم القيمة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
من اهان قريشا اهان الله وقال قدموا قريشا ولا تقدموها
وقال عليه السلام لام سلمة لا تؤذيني في عابشة وعن عتبة
بن الحارث رايت ابا بكر رضي الله تعالى عنه وجعل
الحسن على عنقه وهو يقول يا بني شبيهه بالثني ليس شبيهها

بعلی وعلى بضحك وروى عن عبد الله بن حسن قال اتيت
عمر بن عبد الله العزيز في حاجة فقال لي اذا كانت لك حاجة
فارسل الي او اكتب لي فاني استجبي من الله ان ارالك على بابي
وعن الشعبي صلى زيد بن ثابت على جنازة امه ثم قربت له
بغلته ليركبها فجاء ابن عباس فاخذ بركابه فقال زيد خل
عنه يابن عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
هكذا انفعل بالعلماء فقبل زيد بن عباس وقال هكذا امرنا
ان نفعل باهل بيت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وراى
ابن عمر محمد بن اسامة بن زيد فقال ليت هذا عندي فقبل له
هو محمد بن اسامة فطأ طأ ابن عمر رأسه وتقرب به الارض
وقال لو رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه
وقال الاوزاعي دخلت بنت اسامة بن زيد صاحب رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر بن عبد العزيز ومعهما
مولى لها بمسك بيدها فقام لها عمرو مشى اليها حتى جعل
يدها بين يديه ويداه في ثيابه ومشى بها حتى اجلسها على مجلسه

وجلس بين يديها وما نزل لها حاجة الا فضاها ولما فرض عمر
بن الخطاب لابنه عبد الله في ثلاثة الاف ولا سائة ابن زيد
في ثلاثة الاف وخمس مائة قال عبد الله لا ييه لم فضله على
فوالله ما سبقني الى شهيد فقال له لان زيدا كان احب الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابيك واسامة احب
اليه منك فانزلت حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
على جبي وبلغ معاوية ان كابس بن ربيعة يشبه برسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما دخل عليه من باب الدار قام عن
سريته وتلقاه وقبل بين عينيه واقطعه المرغاب لشبهه صوته
رسول الله تعالى عليه وسلم وروى ان مالكاً رحمه الله لما
ضربه جعفر بن سليمان وقال منه ما نال وحمل مغشياً
عليه دخل عليه الناس فافاق فقال شهدكم اني جعلت
صادقي في حل فسل بعد ذلك فقال اني خفت ان اموت
فالق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستخى منه ان يدخل
بعض آل النار بسبي وقيل ان المنصور اقاد من جعفر فقال

له اعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوط عن جسمي الا وفد
جعلته في حل لقربته من رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقال ابو بكر بن عباس لو اتاني ابو بكر وعمر وعلى في
حاجة لبدات بحاجة علي قبلها لقرباه من رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ولئن اخرج من السماء الى الارض احب الى من
ان اقدمه عليهما وقيل لابن عباس ماتت فلانة لبعض زواج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسجد فقبل له انسجده هذه
الساعة فقال اليس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا رايتهم اية فاسجدوا واحاية اعظم من ذهاب ازواج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابو بكر وعمر رضي الله
تعالى عنهما يزوران ام ايمن مولاة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ويقولان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها
ولما وردت حلقة السعدية على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بسط لها رداء وقضى حاجتها فلما توفي وفدت على
ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فضعابها مثل ذلك

فصل ومن توفيره وبزره عليه الصلوة والسلام توفير
اصحابه وبرهم ومعرفة حقهم والافتدائهم وحسن الثناء
عليهم والاستغفار لهم والاساك عما شجر بينهم ومعاذ
من عاداهم والاضراب عن اخبار المورخين وجهلة الرواة
وضلال الشيعة والمبتدعين الفارحة في احد منهم وان
يلتمس لهم فيما نقل عنهم من مثل ذلك فيما كان بينهم من الفتن
احسن التأويلات ويخرج لهم اصوب الخارج اذ هم اهل
لذلك ولا يذكر احد منهم بسوء ولا يخصص عليه امر بل يذكر
حسناتهم وفضائلهم وحيد سيرهم ويسكت عما وراء
ذلك كما قال عليه السلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا قال
الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشتد على الكفار
رحما بينهم الى اخر السورة وقال والسابقون الاولون
من المهاجرين والانصار الالية وقال لقد رضي الله عن
المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وقال رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه الية ثنا الفاضل ابو علي ثنا ابو الحسين

وابو

وابو الفضل ثنا ابو علي ثنا ابو علي السبجي ثنا محمد بن محبوب
ثنا الترمذي ثنا الحسن بن الصباح ثنا سفيان بن عيينة
عن زيدة عبد الملك بن عمير عن ربي بن حراش عن حذيفة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقتدوا
بالذين من بعدي ابي بكر وعمر وقال اصحابي كالنجوم بايهم
اقتديتم اهتديتم وعن انس قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم مثل اصحابي كمثل الملح في الطعام لا يصلح
الطعام الا به وقال الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا
بعدي فمن احبهم فنجني احبهم ومن ابغضهم فببغضى
ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله
ومن اذى الله يوشك ان يأخذه وقال لا تستبوا اصحابي
فلوا نفق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا
نصفه وقال من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال
اذا ذكر اصحابي فامسكوا وقال في حديث جابر ان الله

اختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين
واختار لي منهم اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعليه فجلهم
خير اصحابي كلهم خيرو قال من احب عمر فقد احبني ومن
ابغض عمر فقد ابغضني وقال مالك بن انس وغيره من بعض
الصحابة وسبهم فليس له في في المسلمين حق ونزع بابه
الحشر والذين جاؤا من بعدهم الانية وقال من غاظه اصحاب
محمد فهو كافر قال الله تعالى لبغضهم الكفار وقال عبدالله
بن المبارك خصلتان من كانتا فيه نجما الصدق وحب
اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ايووب
السختياني من احب ابا بكر فقد اقام الدين ومن احب عمر
فقد اوضح السبيل ومن احب عثمان فقد استضاء بنور
الله ومن احب عليا فقد اخذ بالعروة الوثقى ومن احسن
الثناء على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد
برئ من النفاق ومن انتفض احدا منهم فهو مبتدع مخالف
للسنة والتقليد الصالح واخاف ان لا يصعد له عمل الى

السماء

السماء حتى يجهم جميعا ويكون قلبه سليما وفي حديث
خالد بن سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
بأيتها الناس اني راض عن ابي بكر فاعرفوا له ذلك ايها الناس
اني راض عن عمر وعن علي وعن عثمان وطلحة والزبير وسعد
وسعيد وعبد الرحمن بن عوف فاعرفوا لهم ذلك ايها الناس
ان الله قد غفر لاهل بيته واهل بيته ايها الناس احفظوني
في اصحابي واصهارى واختاني لا يبطا اليكم احد منهم بظلمة
فانها مظلمة لا توهب في القيمة غذا وقال رجل للمعاوية بن
عمران ابن عمر بن عبد العزيز من معاوية فغضب وقال
لا يقاس باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
احد معاوية صاحبه وصهره وكاتبه وامته على وجه الله
واني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجنازة رجل فلم يعجل
عليه وقال كان يبغض عثمان فابغضه الله وقتل عليه
السلام في الانصار اعفوا عن سيئهم وافبلوا من
محسنهم وقال احفظوني في اصحابي واصهارى فانه من

وقد حكى ابو عبد الرحمن السلمي عن احمد بن فضالويه الزاهد
وكان من الغزاة الرماة انه قال ما مسست القوس بيدي الاعلى
طهارة منذ بلغني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ
القوس بيده وقد اقي ما لك فيمن قال تربة المدينة رديه
بضرب ثلاثين ذرة وامر بحبسه وكان له قدر وقال ما
احوجه الى ضرب عنقه تربة دفن فيها رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يزعم انها غير طيبة في الصحيح انه
قال عليه السلام في المدينة من احدث حدثا او اوى
محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله
منه صرفا ولا عدلا وحكى ان جبهاتها الغفارى اخذ فضيب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يد عثمان رضى الله
تعالى عنه وتناول له ليكسره على ركبته فصاح به الناس
فاخذته الاكلة في ركبته فقطعها ومات قبل الحول وقال
عليه السلام من حلف على منبرى كاذبا فليتبوا مقعده
من النار وحدث ان ابو الفضل الجوهري لما ورد المدينة

زايرا وقرب من بيوتها نزجل ومشى باكما منشد ولما
راينا رسم من لم يدع لنا فواد العرفان الرسوم ولا لنا
نزلنا عن الاكوار نمشي كرامته لمن بان عنه ان نلم به ركبا
وحكى عن بعض المريدين انه لما اشرف على مدينة الرسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم انشأ يقول متمثلا رفع
الحجاب لنا فلاح لنا ظر فترتقع دونه الاوهام
واذا المطى بنا بلغن محمدا فظهورهن على الرجال حرام
فربنا من خير من وطئ الترى فلها علينا حرمة ودمام
وحكى عن بعض المشايخ انه حج ماشيا فقبل له في ذلك
فقال العبد الابق لا ياتى الى بيت مولاه راكبا لو قدرت
ان اسشى على راسى ما شئت على قدمى قال القاضى
وجدير لمواطن عمرت بالوحى والتنزيل وتردد بها
جبريل وميكائيل وعرجت منها الملكة والروح وضجت
عرصاتها بالتقديس والتسبيح واشطت تربتها على
جسد سيد البشر وانتشر عنها من دين الله وسنة

رسوله ما انتشر مدارس ايات ومساجد وصلوات
ومشاهد الفضائل والخيرات ومعاهد البراهين والمعجزات
ومناسك الدين ومشاعر المسلمين ومواقف سيد
المرسلين وسبوا خاتم النبيين حيث انقضت النبوة ويز
فاض عباها ومواطن مهبط الرسالة واول ارض مسجده
المصطفى ترابها ان تعظم عرصاتها وتنتشم نفاثاتها
وتقبل ربوعها وجدرانها يا دار خير المرسلين ومن به
هدى الانام وخص بالايات عندى لاجلك لوعته وصباية
وتشوق مند قد اجرات وعلى عهدان ملأت محاجري
من تلكم الجدران والعصان لا غفران صهون شيبى بها
من كثرة التقيل والرشفات لولا العوارى والاعادى
زرنها ابدًا ولو سجدوا على الوجنات لكن ساهدى من
حفيل يحنى لعطين تلك الدار والحجرات اذكى من المسك
المفتق نفحة نغشاه بالاصال والبكرات وتخضه بزواك
الصلوات ونواحي التسليم والبركات الباب الرابع

في حكم

في حكم الصلوة عليه والتسليم وفرض ذلك وفضيلة قال الله
تعالى ان الله وملكته يصلون على النبي لاية قال ابن عباس
معناه ان الله وملكته يباركون على النبي وقبل ان الله يرحم
على النبي وملكته يدعون له قال المبرد واصلوة الترحم فهي
من الله رحمة ومن الملكة رقة واستدعاء الرحمة من الله و
قد ورد في الحديث صفة صلاة الملكة على من جلس ينظر
الصلوة اللهم اغفر له اللهم ارحمه فهذا دعاء وقال ابو بكر القشيري
الصلوة من الله تعالى لمن دون النبي رحمة وللنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم تشريف وزيادة تكريمه وقال ابو العالية صلوة
الله ثناؤه عليه عند الملكة وصلوة الملكة الدعاء وقال
القاضي ابو الفضل وقد فرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في حديث تعليم الصلوة عليه بين لفظ الصلوة ولفظ البركة
فدل انها بمعنيين واما التسليم الذي مر الله تعالى به عباده
فقال القاضي ابو بكر بن بكر نزلت هذه الاية على النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فامر الله تعالى اصحابه ان يسلموا عليه

وكذلك من بعدهم ان يسلموا على النبي عند حضورهم قبره
وعند ذكره وفي معنى السلام عليه ثلاثة وجوه احدها
السلامة لك ومعك وتكون السلامة مصدرا كاللذاذو
اللاذاة الثاني اي السلام على حفظك ورعايتك متول
له وكفيل به ويكون السلام هنا اسم الله تعالى الثالث
ان السلام بمعنى المسالمة والانقياد كما قال فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فصل اعلم ان الصلوة
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض على الجملة غير
محدد بوقت لامر الله تعالى بالصلوة عليه وحمل الامة
والعلماء له على الوجوب واجمعوا عليه وحكى ابو جعفر
الطبري ان حمل الآية عند على الندب وادعى فيه الاجماع
ولعله فيما زاد على مرة والواجب منه الذي يسقط به
الحج وما ثم ترك الفرض مرة كالشهادة له بالنبوة وما
عدا ذلك فمندوب مرغوب فيه من سنن الاسلام وشعار

اهله

اهله قال القاضي ابو الحسن بن القصار المشهور عن اصحابنا
ان ذلك واجب في الجملة على الانسان وفرض عليه ان ياتي
بها مرة من دهره مع القدرة على ذلك وقال القاضي ابو بكر
بن بكير افترض الله على خلقه ان يصلوا عليه ويسلموا تسليما
ولم يجعل ذلك لوقت معلوم فالواجب ان يكثر المرء منها ولا
يفعل عنها قال القاضي ابو محمد بن نصر الصلوة على النبي واجبة
في الجملة قال القاضي ابو عبد الله محمد بن سعيد ذهب مالك
 واصحابه وغيرهم من اهل العلم ان الصلوة على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرض بالجملة بعقد الايمان لا يتعين في
الصلوة وان من صلى عليه مرة واحدة من عمره سقط الفرض
عنه وقال اصحاب الشافعي الفرض منها الذي امر الله ورسوله
عليه السلام هو في الصلوة وقالوا واما في غيرها فلا خلاف
انها غير واجبة واما في الصلوة فحكى الامامان ابو جعفر
الطبري والطحاوي وغيرهما اجماع جميع المتقدمين والمتأخرين
من علماء الامة على ان الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم في التشهد غير واجبة ومثد الشافعي في ذلك فقال
من لم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بعد التشهد
الآخيرة وقبل التسليم فصلاته فاسدة وإن صلى عليه
قبل ذلك لم يجزه ولا سلف له في هذا القول ولا سنة
يتبعها وقد بالغ في إنكار هذه المسئلة عليه لمخالفته فيها
من تقدم من جماعته وشنعوا عليه الخلاف فيها منهم الطبري
والقشيري وغير واحد وقال أبو بكر بن المنذر يستحب أن
لا يصل أحد صلوة الاصل فيها على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فإن ترك ذلك تارك فصلاته بجزية في مذهب مالك
وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب
الرأي وغيرهم وهو قول جل أهل العلم وحكى عن مالك
وسفيان أنها في التشهد الآخيرة مستحبة وإن تاركها
في التشهد الآخيرة مستى ومثد الشافعي فأوجب على تاركها
في الصلوة الاعادة وأوجب سحق الاعادة مع نعد تركها دون
النسيان وحكى أبو محمد بن أبي زيد عن محمد بن الموازي أن الصلوة

٤٤
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فريضة قال أبو محمد يريد
ليست من فرائض الصلاة وقال محمد بن عبد الحكم وغيره و
حكى ابن القصار وعبد الوهاب بن محمد بن الموازي أنها فريضة
في الصلاة كقول الشافعي وقد حكى أبو بعلال العبدى المالكى
عن المذهب فيها ثلاثة أقوال في الصلوة الوجوب والسنة
والندب وقد خالف الخطابي من أصحاب الشافعي وغيره
الشافعي في هذه المسئلة قال الخطابي وليست بواجبة
في الصلوة وهو قول جماعة الفقهاء لا الشافعي ولا أعلم له فيها
فدوة والدليل على أنها ليست من فرض الصلوة عمل السلف
الضاح قبل الشافعي وأجماعهم عليه وقد شنع الناس عليه
هذه المسئلة جدا وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي
وهو الذي علم له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيه
الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك كل من
روى التشهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كابن
هزيمة وابن عباس وجابر وابن عمرو وأبي سعيد الخدري

وابن موسى الاشعري عبد الله بن الزبير لم يذكر وافية صلاة
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال جابر وابن
عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الشهادتين
كما يعلمنا السورة من القرآن ونحوه عن ابي سعيد وقال ابن
عمر كان ابو بكر يعلمنا الشهادتين على المنبر كما يعلمون الصبيان
في الكتاب وعلما ايضا على المنبر عمر بن الخطاب وفي الحديث
لا صلاة لمن لم يصل على قال ابن القصار معناه كما مله اولن
لم يصل على مرة في عمره وضعف اهل الحديث كلهم رواية
هذا الحديث وفي حديث ابي جعفر عن ابن مسعود عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة لم يصل على
فيها وعلى اهل بيته لم تقبل منه قال الذارفطني الضواب انه من
قول ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين لو صليت صلاة لم اصل
فيها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على اهل بيته
لرايت انها لا تتم فصل في المواطن التي يستحب فيها الصلوة
والسلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويرغب من ذلك

والشهادتين

في شهاد الصلوة كما قد مناه وذلك بعد الشهادتين وقبل الدعاء
ثم القاضى ابو علي رحمه الله بقرا في عليه ثنا الامام ابو القاسم
البجلي ثنا الفارسي عن ابي القاسم الخزاز عن الهيثم عن ابي عبيد
الحافظ ثنا محمود بن غيلان ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ ثنا
حيوة بن شريح ثنا ابو هاشم الخولاني ان عمرو بن مالك الجعفي
اخبره انه سمع فضالة بن عبيد يقول سمع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم رجلا يدعوه في صلاة ولم يصل على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عجل هذا ثم دعاه فقال له ولغيره اذا صلى احدكم فليبدء بحمد
الله والثناء عليه ثم ليصل على النبي ثم ليدع بعد بما شاء
وبروي من غير هذا السند بحمد الله وهو اصح وعن عمر بن
الخطاب قال الدعاء والصلوة معلق بين السماء والارض
فلا يصعد منه الى الله شئ حتى يصل على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وعن علي كرم الله وجهه عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بمعناه وقال وعلي ال محمد ودوي ان الدعاء

محبوب حتى يصلي الداعي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وعن ابن مسعود اذا اراد احدكم ان يسأل الله شيئا فليد
بمدحه والثناء عليه بما هو اهله ثم يصلي على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم يسأل فانه اجدر ان ينجح وعن جابر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجعلوني
كقدح الراكب فان الراكب يملأ قدحه ثم يضعه ويرفع
متاعه فان احتاج الى شراب شربه او الوضوء فوضأ الالهة
ولكن اجعلوني في اول الدعاء واوسطه وآخره وقال بن
عطاء للدعاء اركان واجنحة واسباب واوقات فان صادف
اركانه قوى وافق اجنحته طار في السماء وان وافق موافقته
فاز وان وافق اسبابه النجح فان كانه حضور القلب والرقنة
والاستكانة والخشوع وتعلق القلب بالله وقطعه من
الاسباب واجنحته الصدق وموافقته الاسحار واسبابه
الضلوة على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث
الدعاء بين الصلاتين على لا يرد وفي حديث آخر كل دعاء محجوب

دون السماء فاذا جاءت الصلاة على سعد الدعاء وفي دعاء
ابن عباس الذي رواه عنه حنن فقال في آخره واستجب
دعائي ثم يبدء بالصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان تصلي على محمد عبدك ونبيك ورسولك افضل ما
صليت على احد من خلقك اجمعين آمين ومن سواطن الصلوة
عليه عند ذكره وسماع اسمه او كتابته او عند الاذان وقد
قال عليه السلام رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصلي
علي وكره بن حبيب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عند الذبح وكره سحنون الصلوة عليه عند التعجب وقال
لا يصلي عليه الا على طريق الاحتساب وطلب الثواب
قال اصبح عن ابن القاسم موطنان لا يذكر فيهما الا الله الذبيحة
والعطاس فلا يقال فيها بعد ذكر الله محمد رسول الله ولو قال
بعد ذكر الله صلى الله على محمد لم يكن تسمية له مع الله وقال
اشبه قال ولا ينبغي ان تجعل الضلوة على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فيه استئنا وروى النسائي عن اوس بن اوس

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامر بالاكثار من الصلوة
عليه يوم الجمعة ومن مواطن الصلوة والسلام دخول
المسجد قال ابو اسحق بن شعبان يبغي لمن دخل المسجد ان
يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اله ويترحم
عليه وعلى اله ويبارك عليه وعلى اله ويسلم تسليما ويقول
اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك واذخرني فعل
مثل ذلك وجعل موضع رحمتك وفضلك وقال عمرو بن
ديناز في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم
قال ان لم يكن في البيت احد فقل السلام على النبي ورحمة الله
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام
على اهل البيت ورحمة الله وبركاته قال بن عباس المراد بالبيوت
هنا المساجد وقال الخفي اذا لم يكن في المسجد احد فقل
السلام على رسول الله واذا لم يكن في البيت احد فقل السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين وعن علقمة اذا دخلت
المسجد اقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

صلى الله وملكته على محمد ونحوه عن كعب اذا دخل واذخرني
ولم يذكر الصلوة واحتج ابن شعبان لما ذكره بحديث فاطمة
بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يفعلها اذا دخل المسجد ومثله عن ابي
بكر بن عمرو بن حزم وذكر السلام والرحمة وقد ذكرنا هذا
الحديث اخر هذا القسم والاختلاف في الفاظه ومن مواطن
الصلوة عليه ايضا الصلوة على الجنائز وذكر عن ابي امامة
انها من السنة ومن مواطن الصلوة التي مضى عليها عمل
الامة ولم تنكرها الصلوة على النبي واله في الرسائل وما يكتب
بعد البسملة ولم يكن هذا في الصلوة الاولى وحدث عند
ولاية بنى هاشم فمضى به عمل الناس في افطار الارض ومنهم
من يحتم به ايضا الكتب وقال عليه السلام من صلى على
في كتاب لم تزل الملكة تستغفر له ما دام اسحى في ذلك
الكتاب ومن مواطن السلام على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم تشهد الصلوة ثنا ابو القاسم خلف بن ابراهيم

المقرئ الخطيب رحمه الله وغيره قال حدثني كريمة بنت احمد
قالت ثنا ابو الهيثم ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسماعيل
ثنا ابو نعيم ثنا الاعمش عن شقيق بن مسلة عن عبد الله بن
سعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا صلى
احدكم فليقل النيات لله والصلوات والطيبات السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين فانكم اذا قلتموها اصاب كل عبد صالح
في السماء والارض هذا احد مواطن التسليم عليه وسنته
اول الشهد وقد روى مالك عن بن عمر انه كان يقول ذلك
اذا فرغ من شهوده واراد ان يسلم واستحب مالك
في المبسوط ان يسلم بمثل ذلك قبل السلام قال محمد بن
مسلة اراد ما جاء عن عابشة وابن عمر انهما كانا يقولان
عند سلامهما السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم
واستحب اهل العلم ان ينوي الانسان حين سلامه كل عبد

صلى في السماء والارض من الملائكة وبنى آدم والجن قال
مالك في المجموعة واحب للمؤمن اذا سلم امامه ان يقول
السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين السلام عليكم فصل في كيفية الصلوة
عليه والتسليم حدثنا ابو اسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه
بقراني عليه حدثنا القاضي ابو الاصمغ ثنا ابو عبد الله بن
عتاب ثنا ابو بكر بن واقد وغيره ثنا ابو عيسى ثنا عبد الله
ثنا يحيى بن يحيى ثنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم عن
ابيه عن عمرو بن سليم الزرقي قال اخبرني ابو حميد الساعدي
انهم قالوا يا رسول كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل
على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك
على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم انك
حميد مجيد وفي رواية مالك عن ابن مسعود الانصاري
قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله كما صليت على
ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك

حميد مجيد والسلام كما قد علمتم وفي رواية كعب بن عجرة
اللهم صل على محمد وال محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد
كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد وعن عتبة بن عروة في
حديثه اللهم صل على محمد النبي الاخير وعلى آل محمد وفي رواية
ابي سعيد الخدري اللهم صل على محمد عبدك ورسولك
وذكر معناه ثنا القاضي ابو عبد الله التميمي سمعنا عليه وابو
علي الحسن بن طريف النخعي يقرأ في عليه قال ثنا ابو عبد الله
بن سعدون الفقيه ثنا ابو بكر المطوعي ثنا ابو عبد الله الحاكم
عن ابي بكر بن ابي دارم الحافظ عن علي بن احمد العجلي عن حرب
بن الحسن عن يحيى بن المساور عن عمرو بن خالد عن زيد بن
علي بن الحسين عن ابيه علي عن ابيه الحسين عن ابيه علي بن
ابي طالب قال عدهن في يدي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال عدهن في يدي جبريل وقال هكذا نزلت
من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على

محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
حميد مجيد اللهم ورحم على محمد وعلى آل محمد كما رحمت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن على محمد وعلى
آل محمد كما تحنن على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد
اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وعن ابي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان يكتم بالملك بال
الا وفي اذا صلى علينا اهل البيت فليقل اللهم صل على محمد
النبي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما
صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وفي رواية زيد بن
خارجة الانصاري سألت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف نصلي عليك فقال صلوا واجتهدوا في الدعاء
ثم قولوا اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
ابراهيم انك حميد مجيد وعن سلامة الكندي كانت
على بعلمنا الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

اللهم داحي المدحقات وسامك المسموكات اجعل
شرايف صلواتك ونواحي بركاتك ورافد نجبتك على
محمد عبدك ورسولك الفائح لما اغلق لما سبق والمعلن
الحق بالحق والداغ لجيئات الا باطل كما خيل فاضطلع
بامرك بطاعتك مستوفرا في مرضاتك واعبا لوجبتك
حافظا لعهدك ماضيا على نفاذ امرك حتى اورى قبسا
لقابس الاء الله نضل باهله اسبابه به هديت القلوب
بعد حوضات الفن والاشم وانج موصحات الاعلام
وناثرات الاحكام ومنيرات الاسلام فهو امينك المأمون
وخازن علمك المخزون وشهيدك يوم الدين وبعيثك نعمة
ورسولك بالحق رحمة الله افسح له في عدتك واجزه
مضايفات الخير من فضلك مهنتات له غير مكدرات
من فوزه ثواب المحلول وجزيل عطائك المعلول اللهم
اعل على بناء الناس بناءه واكرم مثواه لديك ونزله
وانتم له نوره واجزه من ابتعاثك له مقبول الشهادة مرضي

المقالة

المقالة ذات منطق عدل وخطة فصل وبرهان وعنه ايضا
في الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله و
ملكته يصلون على النبي الاية ليبيك اللهم وسعديك صلوات
الله البر الرحيم والملككة المقربين والنبين والصدقيين
والشهداء والصالحين وما سبق لك من شئ يا رب العالمين
على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد المرسلين وامام
المتقين ورسول رب العالمين الشاهد البشير الداعي اليك
بأذنك السراج المنير وعليه السلام وعن عبد الله بن
سعود اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على
سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك
ورسولك امام الخير ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقام
محمودا يغبطه فيه الاولون والآخرين اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم والابراهيم
انك حميد مجيد وكان الحسن البصري يقول من اراد

ان يشرب بالكأس الاو في من حوض المصطفى فليقل اللهم صل
على محمد وعلى آله واصحابه واولاده وارواحهم وذريته
واهل بيته واصهاره وانصاره واشياعه ومحبيه وامته
وعلينا معهم اجمعين يا ارحم الراحمين وعن طاووس عن ابن
عباس انه كان يقول اللهم تقبل شفاعتي محمد الكبرى وارفع
درجته العليا واته سؤله في الآخرة والاولى كما انت ابراهيم
وموسى وعن وهب بن الورد انه كان يقول في دعائه
اللهم اعط محمدًا افضل ما سالك لنفسه واعط محمدًا افضل
ما سالك له احد من خلقك واعط محمدًا افضل ما انت
مسؤل له الى يوم القيمة وعن بن مسعود انه كان يقول
اذا صليتم على النبي عليه السلام فاحسنوا الصلوة
عليه فانكم لا تذكرون لعل ذلك بعرض عليه وقولوا اللهم
اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين
وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك
امام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة اللهم ابغته مقامًا

محموداً يغبطه فيه الاولون والآخرين اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد
اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
انك حميد مجيد وما يؤثر من تطويل الصلوة وتكثير الثناء
عن اهل البيت وغيرهم كثير وقوله والسلام كما قد علمتم
هو ما علمتم في التشهد من قوله السلام عليك ايها النبي
ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين وفي تشهد على السلام على بني الله السلام
على انبياء الله ورسوله السلام على رسول الله السلام
محمد بن عبد الله السلام علينا وعلى المؤمنين والمؤمنات
من غاب منهم ومن شهد اللهم اغفر لمحمد وتقبل شفاعته
واغفر لاهل بيته واغفر لي ولوالدي وما ولدوا ورحمهم
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته جاء في هذا الحديث عن
علي الدعا للنبي بالغفران وفي حديث الصلوة عليه عنه ايضاً

قبل الدعاء له بالرحمة ولم يأت في غيره من الأحاديث
المرفوعة المعروفة وقد ذهب أبو عمر بن عبد البر وغيره
إلى أنه لا يدعى للنبي بالرحمة وإنما يدعى له بالصلوة والبركة
التي تخص به ويدعى لغيره بالرحمة والمغفرة وقد ذكر أبو
محمد ابن أبي زيد في الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اللهم ارحم محمدًا وآل محمد كما رحمت على إبراهيم وآل
إبراهيم ولم يأت هذا في حديث صحيح وحجته قوله في
السلام التسليم عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
فصل في فضيلة الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم والتسليم عليه والدعاء له صلى الله تعالى عليه
وسلم ثنا أحمد بن محمد الشيخ الضالح من كتابه ثنا القاضي
يونس بن مغيث ثنا أبو بكر بن معاوية ثنا النسائي ثنا
سويد بن نصر ثنا عبد الله عن حيوة بن شريح قال أخبرني
كعب عن علقمة أنه سمع عبد الرحمن بن جبير مولى نافع
أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى

الله

الله تعالى عليه وسلم يقول إذا سمعتم المؤذن فقولوا
مثل ما يقول وصلوا على فانه من صلى على صلى الله عليه
عشرًا ثم سلوا لي الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا تنبغي
إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل
لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة وروى أنس بن مالك
أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى على
صلاة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر
خطيئات ورفع له عشر درجات وفي رواية وكتب له
عشر حسنات وعن أنس عنه عليه السلام أن جبريل
ناداني فقال من صلى عليك صلوة صلى الله عليه عشرًا
ورفعه عشر درجات ومن رواية عبد الرحمن بن عوف
عنه عليه السلام لقيت جبريل فقال لي ابشرك أن الله
يقول من سلم عليك سلمت عليه ومن صلى عليك
صليت عليه ونحوه من رواية أبي هريرة ومالك بن
أوس بن الحذثان وعبيد الله بن أبي طلحة وعن زيد بن

الحجاب سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من
قال اللهم صل على محمد وانزله المنزل المقرب عندك يوم القيمة
وجبت له شفاعتي وعن بن مسعود اول الناس بي يوم
القيمة اكثرهم على صلاة وعن ابي هريرة عنه عليه السلام
من صلى على في كتاب لم تزل الملكة تستغفر له ما بقي اسمي
في ذلك الكتاب وعن عامر بن ربيعة سمعت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول من صلى على صلاة صلت عليه
الملك ما صلى على فليقلل من ذلك عبدا وليكثر وعن
ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا ذهب ربع الليل قام فقال يا ايها الناس اذكروا الله
جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه
فقال ابي بن كعب يا رسول الله اني اكثر الصلاة عليك
فكم اجعل لك من صلاتي قال ما شئت قال الربع قال
ما شئت وان زدت فهو خير لك قال الثلث قال ما شئت
وان زدت فهو خير لك قال النصف قال ما شئت وان زدت

هو

فهو خير لك قال الثلثين قال ما شئت وان زدت فهو خير
لك قال يا رسول الله فاجعل صلاتي كلها لك قال
اذ انكفي وبغفر ذنبك وعن ابي طلحة دخلت على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت من بشره وطلاقة
ما لم اره قط فسألته فقال وما يمنعني وقد خرج جبريل
انفا فانا في بيشارة من ربي ان الله تعالى بعثني اليك
ابشرك انه ليس احد من امتك يصلي عليك الا صلى الله
عليه وملكه بها عشرا وعن جابر بن عبد الله قال قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يسمع النداء
اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت
محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي
وعده حلت له الشفاعة يوم القيمة وعن سعد بن
ابي وقاص من قال حين يسمع المؤذن وانا اشهد ان لا
اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله
رضيت بالله ربنا وبمحمد رسولا وبالا سلام ديننا

غفرله وروى بن وهب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من سلم على عشر افكافا اعتق رقبته وفي بعض الآثار
ليردن على اقوام ما عرفهم الا بكثرة صلاتهم على وفي آخر
انجاكم يوم القيمة من اهلها ومواطنها اكثركم على صلاة
وعن ابى بكر الصديق على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
امحى للذنوب من الماء البارد للنار والسلام عليه افضل
من عتق الرقاب فصل في ذم من لم يصل على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واثمه حدثنا القاضي الشهيد ابو على
رحمه الله ثنا ابو الفضل بن خيرو و ابو الحسين الصيرفي
قالا ثنا ابو يعلى ثنا السنجي ثنا محمد بن محبوب ثنا ابو
عيسى ثنا احمد بن ابراهيم الدورقي ثنا ربعي بن ابراهيم
عن عبد الرحمن بن اسحق عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى
هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على ورغم انف رجل
دخل رمضان ثم انسلخ قبل ان يغفرله ورغم انف رجل

ادرك عند ابواه الكبر فلم يدخلا الجنة قال عبد الرحمن
واظنه قال واحد هما وفي حديث آخر ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم صعد المنبر فقال آمين ثم صعد فقال
امين ثم صعد فقال آمين فسأله معاذ عن ذلك فقال
ان جبريل صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني فقال يا محمد
من سميت بين يديه ولم يصل عليك فأت فدخل النار
فابعد الله قل آمين فقلت آمين وقال فيمن ادرك رمضان
فلم يقبل منه فأت مثل ذلك ومن ادرك ابويه او احدهما فلم
يرهما فأت مثله وعن علي بن ابى طالب عنه عليه السلام
انه قال البخيل الذي ذكرت عنده فلم يصل على وعن
جعفر بن محمد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من ذكرت عنده فلم يصل على اخطى به طريق
الجنة وعن علي بن ابى طالب ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ان البخيل كل البخيل من ذكرت عنده فلم
يصل على وعن ابى هريرة قال ابو الفاسم صلى الله تعالى

عليه وسلم لما قدم جلسوا مجلسا ثم تفرقوا قبل ان يذكروا
الله ويصلوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت عليهم
من الله ترة ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم وعن ابي هريرة
من نسي الصلاة على منى طريق الجنة وعن قتادة عنه عليه
السلام من الجفاء ان اذكر عند الرجل فلا يصلي على وعن
جابر عنه عليه السلام ما جلس قوم مجلسا ثم تفرقوا على
غير صلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا تفرقوا عن
اثنين من رجب الجيفة وعن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا يجلس قوم مجلسا لا يصلون فيه على
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا كان عليهم حسرة وان
دخلوا الجنة لما يرون من الثواب حكى ابو عيسى الترمذي
عن بعض اهل العلم قال اذا صلى الرجل على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم مرة في المجلس اجزاء عنه ما كان في ذلك المجلس
فصل في تخصيصه عليه السلام بتبليغ صلاة من صلى
عليه او سلم عليه من الانام ثنا القاضي ابو عبد الله

القمي

القمي ثنا الحسين بن محمد ثنا ابو عمر الكافض ثنا ابن عبد
المؤمن ثنا ابن داسته ثنا ابو داود ثنا ابن عوفه ثنا القري
ثنا حيوة عن ابي صخر حبيب بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن
قسيط عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال ما من احد يسلم على الاراد الله على روحى
حتى ارد عليه السلام وذكروا ابو بكر بن ابي شيبة عن ابي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائبا بلغته وعن
ابي مسعود ان الله ملكة سباحين في الارض يبلغوني
عن امتي السلام ونحوه عن ابي هريرة وعن ابن عمر اكرهوا
من السلام على نبيكم كل جمعة فانه يؤتى به منكم في كل جمعة
وفي رواية فان احدا لا يصلي على الا عرضت صلته على
حين يفرغ منها وعن الحسن عنه عليه السلام حيث
ما كنتم فصلوا على فان صلاتكم تبلغني وعن ابن عباس
لبس احد من امت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويصلي عليه

الا بلغه وذكر بعضهم ان العبد اذا صلى على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عرض عليه اسمه وعن الحسن بن علي اذا دخلت
المسجد فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عيداً
ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً وصلوا على حيث كنتم فان صلاتكم
تبلغني حيث كنتم وفي حديث اوس الكثرى على من الصلاة
يوم الجمعة فان صلاتكم معروضة على وعن سليمان بن
سحيم رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فقلت
يا رسول الله هؤلاء الذين يا توفك فيسلمون عليك اتفقوا
سلاماً فقال نعم وارتد عليهم وعن ابن شهاب بلغنا
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا
من الصلاة على في الليلة الزهراء واليوم الازهر فانها
يؤدى ان عنكم وان الارض لا تاكل اجساد الانبياء وما
من مسلم يصلي على الاحلها ملك حتى يؤدى بها الى
وبسمه حتى انه ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا فصل

في الاختلاف في الصلوة على غير النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وسائر الانبياء قال القاضي وفقه الله عامة اهل
العلم متفقون على جواز الصلوة على غير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وروى عن ابن عباس انه لا يجوز الصلوة على
غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه لا ينبغي
الصلوة على احد الا النبيين وقال سفیان بكرة ان يصلي
الا على نبي وحدث بخط بعض شيوخى مذهب مالك
انه لا يجوز ان يصلي على احد من الانبياء سوى محمد عليه
السلام وهذا غير معروف من مذهبه وقد قال مالك
في المبسوط ليحيى بن اسحق اكره الصلوة على غير الانبياء
وما ينبغي لنا ان نتعدى ما امرنا به قال يحيى بن يحيى لست
اخذ بقوله ولا بأس بالصلوة على الانبياء كلهم وعلى
غيرهم واحتج بحديث بن عمرو بما جاء في حديث يعقوب
النبي الصلوة عليه وفيه وعلى اوجه وعلى له وقد وجد
سلفا عن ابي عمران الفاسي روى عن ابن عباس كراهة

الصلوة على غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وبه
نقول ولم تكن نستعمل فيما مضى وقد روى عبد الرزاق
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صلوا على أنبياء الله ورسله فإن الله بعثهم كما بعثني قالوا
والأسماء عن ابن عباس لينة والصلوة في لسان العرب
بمعنى الترحم والدعاء وذلك على الإطلاق حتى يمنع منه
حديث صحيح وإجماع وقد قال تعالى هو الذي يصلي عليكم
وملكه الآية وقال خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم
بها وصل عليهم الآية وقال ولئنك عليهم صلوات من ربهم
ورحمة وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم صل على
أبي أوفى وكان إذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على
أبي فلان وفي حديث الصلوة اللهم صل على محمد وعلى أزواجه
 وذريته وفي آخره على آل محمد قيل إنباعه وقيل أمته وقيل
الأتباع والرهب والعشيرة وقيل آل الرجل ولده وقيل قومه
وقيل أهل الدين حرمت عليهم الصدقة وفي رواية أنس

س

سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من آل محمد قال كل تقى
ويجئ على مذهب الحسن أن المراد بال محمد محمد نفسه فإنه
كان يقول في صلاته على النبي اللهم اجعل صلواتك وبركاتك
على آل أحمد يريد نفسه لأنه كان لا يخل بالعرض ويأتي بالنفل
لأن الغرض الذي أمر الله به هو الصلوة على محمد نفسه وهذا
مثل قوله عليه السلام لقد أوفى مرما را من مرماير آل
داود يريد من مرماير داود وفي حديث أبي حميد الساعدي
في الصلوة اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته وفي
حديث بن عمر أنه كان يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وعلى أبي بكر وعمر ذكره مالك في الموطأ من رواية يحيى الليثي
والصحيح من رواية غيره ويدعو لأبي بكر وعمر وروى
بن وهب عن أنس بن مالك كان يدعو لأصحابنا بالغيب
فنقول اللهم اجعل منك على فلان صلوات قوم إبراهيم الذين
يقومون بالليل ويصومون بالنهار قال القاضي والذي ذهب
إليه المحققون وأميل إليه ما قاله مالك وسفيان رحمهما الله

وروى عن ابن عباس واختاره غير واحد من الفقهاء
والمتكلمين انه لا يصلى على غير الانبياء عند ذكرهم بل هو شئ
يختص به الانبياء وتوقيرهم وتعزيرهم كما يخص الله تعالى عند
ذكره بالتنزيه والتفديس والتعظيم ولا يشترك فيه غيره
كذلك يجب تخصيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمائه
ويذكر من سواهم من الائمة وغيرهم بالفقران والرضا كما قال
الله تعالى يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان وقال الذين اتبعوهم يا احسان رضى الله عنهم
وايضاً فهو امر لم يكن معروفاً في الصدر الاول كما قال ابو عمران
وانما احدثه بعض الرافضة والمتشيعه في بعض الائمة
وساؤهم عند الذكر لهم بالصلوة وساؤهم بالنبي صلى
الله تعالى عليه وسلم في ذلك وايضاً فان التشبه باهل
البدع منى عنه فيجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك
وذكر الصلوة على الال والازواج مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بحكم التبع والاضافة اليه لا على التخصيص قالوا

وصلوة النبي على من صلى عليه مجراها مجرى الدعاء والصلوة
ليس فيها معنى التعظيم والتوقير قالوا وقد قال تعالى لا
تجعلوا دعاء الرسل بينكم كدعاء بعضكم بعضاً وكذلك
يجب ان يكون الدعاء له مخالفاً لدعاء الناس بعضهم لبعض
وهذا الخبر راى الامام ابى المظفر الاسفرائينى من شيوخنا
فصل في حكم زيارة قبره عليه السلام وفضيلة من زاره
وسلم عليه وكيف يسلم ويدعو وزيارة قبره عليه السلام
سنة من المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها روى
عن ابن عمر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من زار قبرى
وجئت شفاعتى وعن انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من زارنى في المدينة محسباً
كان في جوارى وكنت له شفيعاً يوم القيمة وفي حديث
اخر من زارنى بعد موتى فكانما زارنى في حياتى وكبره
مالك ان يقال زارنا قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقد اختلف في معنى ذلك وقبل كراهة الاسم لما ورد من قوله

لعن الله زوارات القبور وهذا يرده قوله نهيتهم عن زيارة
القبور فزوروها وقوله من زار قبري فقد اطلق اسم الزيارة
وقيل لان ذلك لما قيل ان الزائر افضل من المزور وهذا ايضا
ليس بشئ اذ ليس كل زائر بهذه الصفة وليس عموما وقد ورد
في حديث اهل الجنة زيارتهم لرَبِّهم ولم يمنع هذا اللفظ في
حقه تعالى والاولى عندى ان منعه وكراهة مالك له
لاضافته الى قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لو قال
زرنا النبي لم يكرهه لقوله عليه السلام اللهم لا تجعل قبري
وثنا يعبد بعدى شئد غضب الله على قوم اتخذوا قبور
انبيائهم مساجد فحى اضافة هذا اللفظ الى القبر والتشبه
بفعل اولئك قطعاً للذريعة وحسب الباب والله اعلم قال
اسحق بن ابراهيم الفقيه وما لم ينزل من شأن من حج المزور
بالمدينة والقصد الى الصلوة في مسجد رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم والترك برؤية روضته ومنبره وقبره
ومجلسه وملا مس يديه ومواطي قدميه والعمود الذى

كان

٢٤١
كان يستند اليه وينزل جبريل فيه بالوحي عليه ومن
عمره وقصده من الصحابة وائمة المسلمين والاعتبار بذلك
كله وقال ابن ابى فديك سمعت بعض من ادركت يقول
بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلى هذه الآية ان الله وملئكه يصلون على النبي ثم قال
صلى الله عليك يا محمد من يقولها سبعين مرة ناداه ملك
صلى الله تعالى عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة وعن
يزيد بن ابى سعيد المهرى قدمت على عمر بن عبد العزيز فلما
ودعته قال لي اليك حاجة اذا التيت المدينة ستري قبر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فافقرته منى السلام قال
غيره وكان يبرء اليه البريد من الشام قال بعضهم رأيت
انسان بن مالك انى قبر النبي صلى الله تعالى عليه فوقف
فرفع يديه حتى ظنت انه افتتح الصلوة فسلم على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انصرف قال مالك في رواية
بن وهب اذا سلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنوه ويسلم ولا
 يمشي القبر بيده وقال في المبسوط قال لا ارى ان يقف عند
 قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضي
 قال ابن ابي مليكة من احب ان يقوم وجاء النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فليجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على راسه
 وقال نافع كان بن عمر يسلم على القبر رأيت مائة مرة واكثر
 يمشي الى القبر فيقول السلام على النبي السلام على ابي بكر السلام
 على ابي ثم ينصرف وفي الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الليثي
 انه كان يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيصلي على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر وعند ابن
 القاسم والقعنبي ويدعوا لابي بكر وعمر قال مالك في رواية
 بن وهب يقول المسلم السلام عليك ايها النبي ورحمة
 الله وبركاته قال في المبسوط ويسلم على ابي وعمر قال
 القاضي ابو الوليد الباجي وعند حنا يدعوا للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بلفظ الصلوة ولا يبي بكر وعمر كما في حديث



بن عمر من الخلاف وقال ابن جيب ويقول اذا دخل مسجد
 الرسول بسم الله وسلام على رسول الله عليه السلام السلام
 علينا من ربنا وصلى الله وملكته على محمد القم اغفر لي ذنوبي
 وافتح لي ابواب رحمتك وجنتك واحفظني من الشيطان
 الرجيم ثم اقصد الى الروضة وهي ما بين القبر والمنبر
 فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر تحمد الله فيها وتساله
 تمام ما خرجت اليه والعون عليه وان كانت ركعتك في
 غير الروضة اجزائك وفي الروضة افضل وقد قال عليه
 السلام ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة و
 منبري على ترعة من نزع الجنة ثم تقف بالقبر متواضعا
 متوقفا فتصلي عليه وتثنى بحضرك وتسلم على ابي بكر
 وعمر وتدعوا لهما واكثر من الصلاة في مسجد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالليل والنهار ولا تدع ان تأتي مسجد
 قبا وقبور الشهداء وقال مالك في كتاب محمد ويسلم على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل وخرج يعني

في المدينة وفيما بين ذلك قال محمد واذا خرج جعل اخرعه
الوقوف بالقبر وكذلك من خرج مسافرا وروى ابن وهب
عن فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد فصل على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي
ابواب رحمتك واذا خرجت فصل على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب
فضلك وفي رواية اخرى فليسلم سكان فليصل فيه ويقول
اذا خرج اللهم اني استئلك من فضلك وفي رواية اخرى اللهم
احفظني من الشيطان وعن محمد بن سيرين كان الناس
يقولون اذا دخلوا المسجد صلى الله تعالى وملكه على
محمد التسلام عليك ايها النبي ورحمة الله بسم الله دخلنا
وبسم الله خرجنا وعلى الله توكلنا وكانوا يقولون اذا
خرجوا مثل ذلك وعن فاطمة ايضا كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد ثم ذكر

مثل حديث فاطمة قبل هذا وفي رواية محمد الله وسمى وصلى على
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر مثله وفي رواية بسم الله
والسلام على رسول الله وعن غيرها كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد قال اللهم افتح لي ابواب
رحمتك وبشر لي ابواب رزقك وعن أبي هريرة اذا دخل
احدكم المسجد فليصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وليقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك وقال مالك في المبسوط وليس
يلزم من دخل المسجد وخرج منه من اهل المدينة الوقوف
بالقبر وانما ذلك للغرباء وقال فيه ايضا لا بأس لمن قدم من
سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيصلي
عليه ويدعوله ولا يبي بكر وعمر فليل له فان ناسا من اهل
المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدون يفعلون ذلك في
اليوم مرة او اكثر وربما وقفوا في الجمعة او في الايام المبركة والمزيد
او اكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني
هذا عن احد من اهل الفقه ببلدنا وركه واسع ولا يصح

آخر هذه الأمة الا ما اصلح اولها ولم يبلغني عن اول هذه الأمة
وصدورها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء من سفر
او اراده قال ابن القاسم ورايت اهل المدينة اذا خرجوا منها
او دخلوها انوا القبر فسلموا قال وذلك راى قال الباغي
ففرق بين اهل المدينة والغربا لان الغربا يقصدوا ذلك واهل
المدينة سقيمون بها لم يقصدوها من اجل القبر والتسليم وقال
عليه السلام اللهم لا تجعل قبري وثنا بعد اشتد غضب الله
على قوم اتخذوا قبورا انبياءهم مساجد وقال لا تجعلوا
قبري عبداً ومن كتاب احمد بن سعيد الهندي فبين وقف
بالقبر لا يلصق بالقبر ولا يمسه ولا يقف عنده طويلا
وفي العتبية يبدء بالركوع قبل السلام في مسجد النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم واحب مواضع التنفل فيه مصلى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حيث العمود المخلق واما في
الفريضة فالتقدم الى الصفوف والتفلق فيه للغرباء احب
الى من التنفل في البيوت فصل فيما يلزم من دخل مسجد

النبي

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الادب سوى ما قدمناه
وفضله وفضل الصلوة فيه وفي مسجد مكة وذكر قبره
ومنبهه وفضل سكنى المدينة ومكة قال الله تعالى لمسجد
استس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه روى
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اي مسجد هو قال
مسجدي هذا وهو قول ابن المسيب وزيد بن ثابت وابن عمر
ومالك بن انس وغيرهم وعن ابن عباس انه مسجد قبا ثنا
هشام بن احمد الفقيه بقراءتي عليه ثنا الحسين بن محمد
الحافظ ثنا ابو عمر النخعي ثنا ابو محمد بن عبد المؤمن ثنا ابو بكر
بن داسنه ثنا ابو داود ثنا مسدد عن سفيان عن الزهري
عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد ومسجد
الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى وقد تقدمت الآثار
في الصلوة والسلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عند دخول المسجد وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل المسجد قال اعوذ بالله
العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان
الرجيم وقال مالك رحمه الله سمع عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه صوتا في المسجد فدعا بصاحبه فقال من انت
قال رجل من ثقيف قال لو كنت من هاتين القريتين لارائتك
ان مسجدنا لا يرفع فيه الصوت قال محمد بن مسلمة لا ينبغي
لاحد ان يعتد بالمسجد برفع الصوت ولا بشئ من الاذى
وان ينزه عما يكره قال القاضي حكي ذلك كله القاضي اسماعيل
في مبسوطه في باب فضل مسجد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم والعلماء كلهم متفقون ان حكم سائر المساجد هذا
الحكم قال القاضي اسمعيل وقال محمد بن مسلمة ويكره في
مسجد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم الجهر على المصلين
فيما يخطب عليهم صلاتهم وليس مما يختص به المساجد رفع
الصوت فذكره دفع الصوت بالتلبية في مساجد الجماعات
الا المسجد الحرام ومسجدنا وقال ابو هريرة عنه عليه السلام

صلاة

صلاة في مسجدى هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا
المسجد الحرام ومسجدنا وقال ابو هريرة صلاة في مسجدى
هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام قال
القاضي اختلف الناس في معنى هذا الاستثناء على اختلافهم
في المفاضلة بين مكة والمدينة فذهب مالك في رواية اشبه
عنه وقاله بن نافع صاحبه وجماعة اصحابه الى ان معنى
الحديث ان الصلوة في مسجد الرسول صلى الله تعالى عليه
وسلم افضل من الصلوة في سائر المساجد بالف صلاة
الا المسجد الحرام فان الصلوة في مسجد النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم افضل من الصلوة فيه بدون الالف وحججوا
بقول عمر بن الخطاب صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة
صلوة فيما سواه فتاى فضيلة مسجد الرسول عليه يسع
مائة وعلى غيره بالف وهذا مبنى على تفضيل المدينة على
مكة على ما قد ساء وهو قول عمر بن الخطاب ومالك
واكثر المدنيين وذهب اهل مكة والكوفة الى تفضيل مكة

وهو قول عطاء وابن وهب وابن جبيب من اصحاب مالك
وحكام الساجي عن الشافعي وحملوا الاستثناء في
الحديث المتقدم على ظاهره وان الصلوة في المسجد الحرام افضل
واحبوا بحديث عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بمثل حديث ابن هريرة وفيه وصلوة في المسجد الحرام افضل
من الصلوة في مسجدى هذا بما تعلقه وروى قتادة مثله
فيا في فضل الصلوة في المسجد الحرام على هذا على الصلوة في
سائر المساجد بمائة الف صلوة ولا خلاف ان موضع قبره
افضل من بقاع الارض قال القاضي ابو الوليد الباجي الذي
يقضيه الحديث مخالفة حكم مكة لسائر المساجد ولا يعلم
منه حكمها مع المدينة وذهب الطحاوي الى ان هذا التفضيل
انما هو في صلوة الغرض وذهب مطرف من اصحابنا الى ان
ذلك في النافلة ايضا قال وجمعة خير من جمعة ورمضان
خير من رمضان وقد ذكر عبد الزراق في تفضيل رمضان
بالمدينة وغيرها حديثا نحوه وقال عليه السلام ما بين بيتي

ومنبري

ومنبري روضة من رياض الجنة ومثله عن ابن هريرة وابي
سعيد وزاد او منبري على حوضي وفي حديث اخر منبري
على ترعة من نزع الجنة قال الطبري فيه معنيان احدهما
ان المراد بالبيت بيت سكناه على الظاهر ومع انه روى ما
بين ما بين حجرتي ومنبري والثاني ان البيت هنا القبر
وهو قول زيد بن اسلم في هذا الحديث كما روى بين قبري
ومنبري قال الطبري واذا كان قبره في بيته اتفقت معاني
الروايات ولم يكن بينها خلاف لان قبره في حجرته وهويته
وقوله ومنبري على حوضي قيل يحتمل انه منبره بعينه الذي
كان في الدنيا وهو الاظهر والثاني ان يكون له هناك منبر
والثالث ان قصد منبره والحضور عنده لملازمة الاعمال
الصالحة بورد الحوض وبوجوب الشرب منه قاله الباجي
وقوله روضة من رياض الجنة يحتمل معنيين احدهما
انه موجب لذلك وان الدعاء والصلوة فيه يستحق
ذلك من الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال التوفيق والثاني

ان تلك البقعة قد ينقلها الله فتكون في الجنة يعنيها قاله الدودي
وروى بن عمر وجماعة من الصحابة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال في المدينة لا يصبر على لاوائها وشذنها
احد الا كتبه شهيدا او شفيعا يوم القيمة وقال فيمن
يجل عن المدينة والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال انما
المدينة كالكبيرة تنفي خبيثها وينصع طيبها وقال لا ينجح احد من
رغبة عنها الا ابدلها الله خيرا منه وروى عنه عليه السلام
من مات في احد الحرمين حاجا او معتمرا بعثه الله يوم القيمة
لاحساب عليه ولا عذاب وفي طريق اخر بعث من الامنين
يوم القيمة وعن ابن عمر من استطاع ان يموت في المدينة
فلبت بها فاني اشفع لمن يموت بها وقال تعالى ان اول بيت
وضع للناس للذي ببكة الى قوله امنا قال بعض المفسرين
امنا من النار وقيل كان يا من من الطلب من احدث حدثا
وبجاد اليه في الجاهلية وهذا مثل قوله واذ جعلنا البيت
مناجاة للناس وامنا على قول بعضهم وحكى ان قوما اتوا سعدو

الخولاني

الخولاني بالمنستير فاعلموه ان كرامة قتلوا رجلا واضرموا عليه
النار طول الليل فلم تعمل فيه وبقي ابيض اللون فقال لعله حج
ثلاث حجج قالوا نعم قال حدثت ان من حج حجة ادى فرضه
ومن حج ثمانية ديان ربه ومن حج ثلاث حجج حرم الله شعره
وبشره على النار ولما نظر رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الى الكعبة قال مرحبا بك من بيت ما اعظمك واعظم
حرمك وفي الحديث عنه عليه السلام ما من احد يدعوا
الله عند الزكن الاسود الا اسحاب الله وكذلك عند الميزان
وعنه عليه السلام من صلى خلف المقام المحمود ركعتين
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيمة من
الامينين وقرأت على القاضي الحافظ ابي على رحمة الله حدك
ابو العباس العذري قال نا ابواسامة محمد بن احمد بن محمد
الهروي ثنا الحسن بن رشيق ابنا الحسن محمد بن الحسن
بن راشد سمعت ابا بكر محمد بن ادريس سمعت الحميد بن محمد
سمعت سفيان بن عيينة قال سمعت عمر بن دينار قال

بن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول ما دعا احد بشئ في هذا الملتزم الا استجيب قال ابن
عباس وانا فادعوت الله بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت
هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا استجيب
وقال عمرو بن دينار وانا فادعوت الله بشئ في هذا الملتزم
منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجيب وقال سفیان
وانا فادعوت الله بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا
من عمرو الا استجيب وقال الحميدى وانا فادعوت الله بشئ
في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من سفیان الا استجيب
وقال محمد بن ادریس وانا فادعوت الله بشئ في هذا الملتزم
منذ سمعت هذا من الحميدى الا استجيب وقال ابو الحسن
محمد بن الحسن وانا فادعوت الله بشئ في هذا الملتزم منذ
سمعت هذا من محمد بن ادریس الا استجيب قال ابواسامة
وما اذكر الحسن بن رشيق قال فيه شيئا وانا فادعوت
الله بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن بن

رشيق

رشيق الا استجيب من امر الدنيا وارجوان يستجاب لي
من امر الآخرة قال العذري وانا فادعوت الله بشئ في هذا
الملتزم منذ سمعت هذا من ابى اسامة الا استجيب قال
ابو على وانا فقد دعوت الله فيه باشيء كثيرة استجيب لي
بعضها وارجو من سعة فضله ان يستجيب بغيرها قال
القاضي ابو الفضل ذكرنا بهذا من هذه النكت في هذا الفصل
وان لم تكن من هذا الباب لتعلقها بالفصل الذي قبله
حرصا على تمام الفائدة والله الموفق للصواب برحمته الغفر
الثالث فيما يجب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يستجيب
او يجوز عليه وما يمتنع او يصح من الاحوال البشرية قال الله تعالى
وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية وقال
ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل
وامن صدقة كانا باكلان الطعام وقال وما ارسلنا
فلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في
الاسواق وقال قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى الية فمهما صلى

نعالى عليه وسلم وسائر الانبياء من البشر ولولا ذلك لما
اطاق الناس مفاومتهم والقبول عنهم ومخاطبتهم قال الله
نعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا اى لما كان الا في
صورة البشر الذين يمكنكم مخاطبتهم فلا يطيقون مقاو
الملك ومخاطبته ورؤيته اذا كان على صورته وقال فل
لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم
من السماء ملكا رسولا اى لا يمكن في سنة الله ارسال
الملك الا لمن هو من جنسه او لمن خصه الله تعالى واصطفاه
وقواه على مفاومته كالانبياء والرسل فانبياء والرسل
وسايطين الله وبين خلقه يبلغونهم اوامره ونواهيه
ووعده ووعيده ويعرفونهم بما لم يعلموه من امره وخلقهم
وجلاله وسلطانه وجبروته وملكوته فظواهرهم وجسادهم
وبينهم متصفة باوصاف الشرطاري عليها ما يطري على
البشر من الاعراض والاسقام والموت والقنا ونعوت
الانسانية وارواحهم وبواطنهم متصفة باعلى من اوصاف

البشر

البشر متعلقة بالملاء الا على منسبة بصفات الملائكة سلبية
من التغير والافات لا يتحققها غالبا عجز البشرية ولا ضعف
الانسانية اذ لو كانت بواطنهم خالصة للبشرية كظواهرهم
لما اطاقوا الاخذ عن الملائكة ورؤيتهم ومخاطبتهم ومخالبتهم
كما لا يطبق غيرهم من البشر ولو كانت اجسامهم وظواهرهم
منسمة بنعوت الملائكة وبخلاف صفات البشر لما اطاق البشر
من ارسالهم الى مخالبتهم كما تقدم من قول الله تعالى فاجعلوا
من جهة الاجسام وظواهرهم مع البشر ومن جهة الارواح
والبواطن مع الملائكة كما قال عليه السلام لو كنت متخذا
من امتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام
لكن صاحبكم خليل الرحمن وكما قال ننام عيناى ولا ننام قباى
وقال انى لست كهيتكم انى اطل يطعن ربي ويسقني فبواطنهم
منزهة عن الافات مطهرة من النقاير والاعتلالات وهذه
جملة لن يكتفى بمضمونها كل همة بل الاكثر يحتاج الى بسط
وتفصيل على ما تاتي به بعد هذا في البابين بعون الله وهو

حسبي ونعم الوكيل الباب الاول فيما يختص بالامور الدينية
والكلام في عصمة نبينا وسائر الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم وقال القاضي ابو الفضل رضي الله تعالى عنه اعلم ان
الطواري من التغيرات والافات على احاد البشر لا تخلو ان
نظري على جسمه او على حواسه بغير قصد واختيار كما لامر اض
والاسقام او نظري بقصد واختيار وكله في الحقيقة عمل
وفعل ولكن جرى رسم المشايخ بتفصيله الى ثلاثة انواع عقد
بالقلب وقول باللسان وعمل بالحوارج وجميع البشر نظراً
عليهم الافات والتغيرات بالاختيار وبغير الاختيار وفي هذه الوجوه
كلها والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان من البشر ويجوز
على جبلته ما يجوز على جملة البشر فقد قامت البراهين القاطعة
ومنت كلمة الاجماع على خروجه عنهم وتنزيهه عن كثير من الافات
التي تقع على الاختيار وعلى غير الاختيار كما سنبينه ان شاء
الله تعالى فيما ناتي به من تفاصيل فصل في حكم عقد قلب
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من وقت نبوته اعلم من خالله

وبتالله

واياك توفيقه ان ما يتعلق منه بطريق التوحيد والعلم بالله
تعالى وصفاته والايمان به وبما اوحى اليه فعلى غاية المعرفة
ووضوح العلم واليقين والانتفاء عن الجهل بشئ من ذلك
او الشك او الريب فيه والعصمة من كل ما يضر المعرفة بذلك
واليقين هذا ما وقع اجماع المسلمين عليه ولا يصح بالبراهين
الواضحة ان يكون في عقود الانبياء سواء ولا يعترض على هذا
بقول ابراهيم عليه السلام قال بلى ولكن لبطن قلبي اذ لم ينك
ابراهيم في اخبار الله تعالى له باحياء الموتي ولكن اراد طمانينة
القلب وترك المنازعة بمشاهدة الاحياء فحصل له العلم
الاول بوقوعه واراد العلم الثاني بكيفيته ومساheadته
الوجه الثاني ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اراد اختيار منزله
عند ربه وعلم اجابته دعوته بسؤال ذلك من ربه ويكون
قوله ا ولم تؤمن اى تصدق بمنزلتك منى وخلتك واصطفائك
الوجه الثالث انه سال زيادة يقين وقوة طمانينة وان لم يكن
في الاول شك اذ العلوم الضرورية والنظرية قد تنفاضل

في قوتها وطرياق الشكوك على الضروريات ممتنع ومجوز
في نظريات فاراد الانتقال من النظر والخبر الى المشاهدة والنزق
من علم اليقين الى عين اليقين فليس الخبر كالمعاينة ولهذا قال
سهل بن عبد الله سال كشف غطاء العيان ليزداد بنور
اليقين ثم كنا في حاله الوجه الرابع انه لما احتج على الكفار
المشركين بان ربه يجي ويميت طلب ذلك من ربه ليصح
احتجاجه عيانا الوجه الخامس قول بعضهم هو سؤال
على طريق الادب والمراد قدر في على احياء الموتى وقوله
لبطن قلبي عن هذه الامنية الوجه السادس انه اري
من نفسه الشك وما شك لكن ليحارب فيزداد قسوة وفوق
بيننا على السلام نحن احق بالشك من ابراهيم نفي لان يكون
ابراهيم شك وابعاد الخواطر الضعيفة ان ينظن هذا ابراهيم
اي نحن موقوفون بالبعث واحياء الله الموتى فلو شك ابراهيم
لكنا اولى بالشك منه اما على طريق الادب وان يريد منه
الذين يجوز عليهم الشك وعلى طريق التواضع والاستفاف

ان حلت قضية ابراهيم على اخبار حاله او زيادة يقينه
فان قلت فاما معنى قوله فان كنت في شك مما انزلنا اليك فقل
الذين يقرؤن الكتاب من قبلك الايتين فاحذر ثبت الله قلبك
ان يخطر ببالك ما ذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس
او غيره من اثبات شك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما
اوحى اليه وانه من البشر فقل هذا لا يجوز عليه جملة بل قد قال
ابن عباس لم يشك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسئل
ونحوه عن ابن جبير والحسن وحكي فتادة ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ما اشك ولا اسئل وعامة المفسرين
على هذا واختلفوا في معنى الآية فقل المراد قل يا محمد للشاك
ان كنت في شك الآية قالوا وفي السورة نفسها ما دل على
هذا التاويل قوله قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني
الآية قبل المراد بالخطاب العرب وغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال
لئن اشركت ليجنن عمالك الآية الخطابك والمراد غيره ومثله
فلذلك في مرة مما يعبد هؤلاء ونظيره كثير قال بكر بن العلاء

الا نراه يقول ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله وهو
عليه السلام كان المكذب فيما يدعوا اليه فكيف يكون ممن كذب
فهذا كله يدل ان المراد بالخطاب غيره ومثل هذه الآية قوله الرحمن
فستل به خيرا المأمور ههنا غير النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ليستل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنبي عليه
السلام هو الخير المسؤل لا المستخير السائل وقال ان هذا
الشك الذي امر غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسؤال
الذين يقرؤون الكتاب انما هو مما قصه من اخبار الانبياء لا فيما
دعي اليه من التوحيد والشرعية ومثل هذا قوله تعالى وسئل
من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية المراد به المشركون
والخطاب مواجهة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله
العبي وقيل معناه سلنا عمن ارسلنا من قبلك فخذف
الخافض ونتم الكلام ثم ابده اجعلنا من دون الرحمن
الهمة الى اخر الآية على طريق الانتكار اى ما جعلنا حكاما
مكي وقيل امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسأل

الانبياء

الانبياء ليلة الاسراء عن ذلك فكان اشد يقينا من
ان يحتاج الى السؤال فروى انه قال لا اسئل قد اكفيت
قاله ابن زيد وقيل سلام من ارسلنا هل جاؤهم بغير التوحيد
وهو معنى قول مجاهد والتدنى والضحاك وقادة والمراد
بهذا والذي قبله اعلامه بما بعث به الرسل وانه تعالى لم
يأذن في عبادة غيره لاحد ردا على مشركي العرب ونحوهم
في قولهم انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى وكذلك قوله
تعالى والذين اتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك
بالحق فلا تكونن من الممترين اى في علمهم بانك رسول الله
وان لم يقرؤا بذلك وليس المراد به شكه فيما ذكر في اول
الآية وقد يكون ايضا على مثل ما تقدم اى قل لمن امتري
يا محمد في ذلك فلا تكونن من الممترين بدليل قوله اول الآية
افغير الله ابتغى حكما الآية وان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يناط بذلك غيره وقيل هو تقرير كقوله انت
قلت للناس اتخذوني واني الهين وقد علم انه لم يقل

وقيل معناه ما كنت في شك فستل ترد دطاً بنية وعلماً الى
علمك ويقينك وقيل ان كنت متشكك فيما شرفناك وفضلناك
به فسلمهم عن صفتك في الكتب ونشر فضائلك وحكي عن أبي
عبيدة ان المراد ان كنت في شك من غيرك فيما انزلنا فان قيل
فما معنى قوله حتى اذا سبنا الرسل وظنوا انهم قد كذبوا على
قراءة التخفيف قلنا المعنى في ذلك ما قاله عايشة معاذ الله
ان نطن ذلك الرسل برئها وانما ما معنى ذلك ان الرسل لما
اسبأوا ظنوا ان من وعدهم النصر من اتباعهم كذبوهم
وعلى هذا اكثر المفسرين وقيل ان الظمير في ظنوا عايد على
الاتباع والامم لا على الانبياء والرسل وهو قول ابن عباس
والخفي وابن جبير وجماعة من العلماء وبهذا المعنى قرأ مجاهد
كذبوا بالفتح فلا تشغل بالك من شاذ التفسير بسواه مما
لا يليق بمنصب العلماء فكيف بالانبياء وكذلك ما ورد في
حديث التبرية ومبتدء الوحي من قوله الخديجة لقد خشيت
على نفسي ليس معناه الشك فيما اناؤه الله بعد رتبة الملك ولكن

فعله

فعله خشى ان لا يتحمل قوة مقاومة الملك واعباء الوحي
يتخلع قلبه وترهق نفسه هذا على ما ورد في الصحيح انه قاله
لقائه للملك او يكون ذلك قبل لقاء الملك واعلام الله تعالى
له بالنبوة لاول ما عرضت عليه من العجايب وسلم عليه
الحق والشجر وبداية المنامات والتبشير كما روى في بعض
طرف هذا الحديث ان ذلك كان اولاً في المنام ثم ارى في
البقعة مثل ذلك تأنيباً له عليه السلام لئلا ينجأ الامر
شافهة ومشاهدة فلا تخمله لاول حالة بنية البشرية
وفي الصحيح عن عايشة اول ما بدى به رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة قالت ثم
حبس اليه الخلاء وقالت الى ان جاءه الحق وهو في غار
حراء الحديث وعن ابن عباس مكث النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة يسمع الضوضى ويرى
الضوء سبع سنين ولا يرى شيئاً وثمان سنين يوحى اليه
وقد روى ابن اسحق عن بعضهم ان النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم قال وذكر جواره بغار حرا قال فجاء في وانا نأخف فقال
اقرأ قلت ما اقرأ وذكر نحو حديث عابثة في غطله وقراءة
اقرأ بسم ربك السورة قال فانصرف عني وهبت من نومي
كأنما صورت في قلبي ولم يكن ابعض الى من شاعروا مجنون
ثم قلت لا تحدث قريش عني بهذا ابدا لاعدن الى حال القوم
الجبيل فلا طرحن نفسي منه فلا قتلنها فبينما انا عامد لذلك
اذ سمعت مناديا ينادي من السماء يا محمد انت رسول الله
وانا جبريل فرفعت رأسي فاذا جبريل على صورة رجل وذكر
الحديث فقد بين في هذا ان قوله لما قال وقصده لما قصد
انما كان قبل لقاء جبريل عليهما السلام وقيل اعلام الله
له بالنبوة واظهاره اصطفاؤه بالرسالة ومثله حديث
عمر بن شرجيل انه عليه السلام قال بحديجة اني اذا خلوت
وحدي سمعت نداء وقد خشيت والله ان يكون هذا
الامر ومن رواية حماد بن سلمة ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لحديجة اني لا اسمع صوتا واري ضوؤا وخشي

ان يكون في جنون وعلى هذا بنا قول لوصح قوله في بعض هذه
الاحاديث ان الابد ساعرا ومجنون والفاظا يفهم منها
معاني الشك في تصحيح ما راه وانه كان كله في ابتداء امره
وقبل لقاء الملك له واعلام الله انه رسوله فكيف وبعض
هذه الالفاظ لا تصح طرفها واما بعد اعلام الله تعالى له
ولقاء الملك فلا يصح فيه ريب ولا يجوز عليه شك فيما
القي اليه وقد روى ابن اسحاق عن شيوخه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى بمكة من العين قبل
ان ينزل عليه فلما انزل عليه القرآن اصابه نحو ما كان يصيبه
فقالت له خديجة اوجه اليك من يرفيك قال ما الا رفا
وحديث خديجة واختيارها امر جبريل بكشف رأسها الحلة
انما ذلك في حق خديجة لتتحقق صحة نبوة رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم وان الذي يأتيه ملك وينزل الشك
عنها لا انها فعلت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وليختبر هو حاله بذلك بل قد ورد في حديث عبد الله بن محمد

بن يحيى بن عروة عن هشام عن ابيه عن عابثة ان ورقة
امر خديجة ان تخبر الامر بذلك وفي حديث اسماعيل بن ابي
حكيم انها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن
عم هل نستطيع ان نخبر في بصاحبك اذا جاءك قال نعم فلما
جاء جبريل اخبرها فقالت له اجلس الى شقي وذكرا الحديث
الى اخيه وفيه فقالت ما هذا بشيطان هذا الملك يا ابن
عم فاثبت وابشروا من به فهذا يدل انها مستتبعة بما فعلت
لنفسها ومستظرة لابائها لا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقول معمر في فترة الوحي فخرن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فيما بلغنا خرا غدا منه مرارا كي يتردى من شواهن الجبال
لا يقدح في هذا الاصل لقول معمر عنه فيما بلغنا ولم يسند
ولا ذكر رواية ولا من حدث به ولا ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قاله ولا يعرف مثل هذا الا من جملة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه قد يحمل على انه كان اول
الامر كما ذكرناه او انه فعل ذلك لما اخرجته من تكذيب من

بلغه

بلغه كما قال تعالى فلعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم
يؤمنوا بهذا الحديث ويصح معنى هذا التاويل حديث رواه
شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله
ان المشركين لما اجتمعوا بدرا الندوة للشياور في شأن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واتفقوا عليهم على ان يقولوا انه
ساحر امتد ذلك عليه وترمل في ثيابه وتدثر فيها فاقام
جبريل فقال يا ايها المرمل يا ايها المدثر اوقاف ان الفترة
لامر او سبب منه فحش ان يكون عقوبة من ربه ففعل
ذلك بنفسه ولم يرد بعد شرع بالنهي عن ذلك فيعترض
ونحو هذا فرار يونس عليه السلام خشية تكذيب قومه له
لما وعدهم به من العذاب وقول الله تعالى في يونس فظن
ان لن نقدر عليه معناه ان لن يضيق عليه قال مكى طمع
في رحمة الله وان لا يضيق عليه مسلكه في خروجه وقيل
حسن ظنه بمولاه انه لا يقضى عليه العقوبة وقيل يقدر
عليه ما اصابه وقد قرئ نقدر عليه بالتشديد وقيل

نواخذة بغضبه وذهابه وقال ابن زبد معناه افظن
ان لن نقدر عليه على الاستفهام ولا يليق ان يظن بنبي ان
يجعل صفة من صفات ربه وكذلك قوله اذ ذهب مغاضبا
الصحيح مغاضبا لقومه لكفرهم وهو قول ابن عباس والفضال
وغيرهما لا لربه اذ مغاضبة الله معاداة له ومعاداة الله كفر
لا يليق بالمؤمنين فكيف بالانبياء وقيل مستحييا من قومه
ان يسموه بالكذب او يقتلوه كما ورد في الخبر وقيل مغاضبا
لبعض الملوك فيما امر به من التوجه الى امر الله به على
لسان نبي آخر فقال له يونس غيري اقوى عليه مني فغرم
عليه فخرج لذلك مغاضبا له وقد روى عن ابن عباس
ان ارسال يونس ونبوته انما كان بعد ان بنى الكوث
واستدل من الآية بقوله فنبذناه بالعراء وهو مستقيم و
انبتنا عليه شجرة من بقطين وارسلناه ويستدل ايضا
بقوله ولا تكن كصاحب الكوث وذكر القصة ثم قال
فاجنباه ربه فجعله من الصالحين فنكون هذه القصة

اذ قيل

اذ قيل بنوته فان قيل ما معنى قوله عليه السلام انه
ليغان على قلبي فاستغفر الله في كل يوم مائة مرة وفي طريق
اخر في اليوم اكثر من سبعين مرة فاخذ ان يقع ببالك
ان يكون هذا الغين وسوسة او ريبا وقع في قلبه عليه
السلام بل اصل الغين في هذا ما يتغشى القلب ويعطيه
قاله ابو عبيد واصله من غين التمام وهو اطباق الغيم عليها
وقال غيره الغين شئ يغشى القلب ولا يعطيه كل النغمة
كالغيم الرقيق الذي يعرض في الهواء ولا يمنع ضوء الشمس
وكذلك لا يفهم من الحديث انه يغان على قلبه مائة مرة
او اكثر من سبعين في اليوم اذ ليس تفيض لفظه الذي
ذكرناه وهو اكثر الروايات وانما هذا عدد الاستغفار
للاغين فيكون المراد بهذا الغين اشارة الى غفلات قلبه
وفترات نفسه وسهوها عن مداومة الذكر ومشاهدة الحق
بما كان صلى الله تعالى عليه وسلم دفع اليه من مفاساة
البشر وسياسة الامة ومعاناة الاهل ومقاومة الولي

والعدو ومصلحة النفس وكلفه من عباد اداء الرسالة وجل
الامانة وهو في كل هذا في طاعة ربه وعبادة خالقه ولكن
لما كان صلى الله تعالى عليه وسلم ارفع الخلق عند الله مكانة
واعلاهم درجة واتهم به معرفة وكانت حاله عند خلوص
قلبه وخلوهم وتفرد به ربه واقباله بكلية عليه ومقامه
هناك ارفع حاله رأى عليه السلام حال فترة عنها
وشغله بسواها غضا من على حاله وخفضها من رفيع مقامه
فاستغفر الله من ذلك وهذا اولى وجوه الحديث واشهرها
والى معنى ما اشرنا به مال كثير من الناس وحام حوله فقاربه
ولم يرد وقد قربنا غامض معناه وكشفنا للمستفيد حجاب
وهو مبني على جواز الفترات والغفلات والسهو في غير
طريق البلاغ على ما سياتي وذهبت طائفة من ارباب
القلوب ومشيخة المتصوفة ممن قال بنزيرة النبي صلى
تعالى عليه وسلم عن هذا جملة واجله ان يجوز عليه في حاله
سهو وفترة الى ان معنى الحديث ما يستمر خاطره وبغفرك

من امرامته عليه السلام لاهتمامهم بهم وكثرة مشفقته
عليهم فيستغفروهم قالوا وقد يكون الغين ههنا على قلبه
السكينة التي تنفثها لقوله تعالى فانزل الله سكينة عليه
ويكون استغفاره عليه السلام عندها اظهر والعبودية
والافقار وقال ابن عطاء استغفاره وفعله هذا نعيم
للامة بحملهم على الاستغفار وقال غيره ويستشعرون الحذر
ولا يركنون الى الامن وقد يحتمل ان تكون هذه الاعانة حالة
خشية واعظام تغشى قلبه فيستغفر حينئذ شكر الله
وملازمة لعبوديته كما قال في ملازمة العبادة افلا اكون
عبدا شكورا وعلى هذه الوجوه الاخيرة يحمل ما روى في بعض
طرق هذا الحديث عنه عليه السلام انه ليغان على قلبي
في اليوم اكثر من سبعين مرة فاستغفر الله فان قلت فما
معنى قوله تعالى الحمد لله عليه السلام ولو شاء الله لجمعهم
على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله لنوح علي السلام
فلا تسألني ما ليس لك به علم الى اعطاك ان تكون من الجاهلين

فالحلم انه لا يلتفت في ذلك الى قول من قال في آية بيننا عليه
السلام لا تكون ممن يجهل ان الله لو شاء لجمعهم على الهدى
وفي آية نوح عليه السلام لا تكون ممن يجهل ان وعد الله حق
لقوله وان وعدك الحق اذ فيه اثبات الجهل بصفة من صفاته
الله تعالى وذلك لا يجوز على الانبياء والمقصود وعظم
الايشبه هو في امورهم بسماوات الجاهلين كما قال تعالى اني
اعظك وليس في آية منها دليل على كونهم على تلك الصفة التي
نهاهم عن الكون عليها فكيف وآية نوح قبلها فلا تستلني
ما ليس لك به علم فحمل ما بعدها على ما قبلها اولى لان مثل
هذا قد يحتاج الى اذن وقد تجوز اباحة السؤال فيه ابتداء
فنهاه الله ان يسأله عما طوى عنه علمه واكنه من غيبه من
السبب الموجب لهلاك ابنه ثم اكمل الله نعمته عليه باعلاء
ذلك بقوله انه ليس من هلكائه عمل غير صالح حكاه مكي
كذلك امر نبينا في الآية الاخرى بالتزام الصبر على اعراض قوم
ولا يخرج عند ذلك فيقارب حال الجاهل بشدة الخسر

حكاه

حكاه ابو بكر بن فورك وقبل معنى الخطاب لآمنة محمد اي
فلا تكونوا من الجاهلين حكاه ابو محمد مكي وقال مثله في
القرآن كثير فهذا الفصل وجب القول بعصمة الانبياء منه
بعد النبوة قطعاً فان قلت فاذا قررت عصمتهم من هذا الوجه
لا يجوز عليهم شئ من ذلك فامعنى اذا وعده الله لنبياً عليه
السلام على ذلك ان فعله وتحذيره منه كقوله لنن اشرك
ليحبطن عملك الآية وقوله ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك
ولا يضرك الآية وقوله اذا لاقناك ضعفاً حياءً وضعف
الامات الآية وقوله لاخذنا منه باليمين الآية وقوله وان تطع
اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله وقوله فان شاء
الله ينخنم على قلبك وقوله وان لم تفعل فابلتغ رسالته
وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين فالحلم وفقنا
الله واياك انه عليه السلام لا يصح ولا يجوز عليه الا يبلغ
وان يخالف امر ربه ولا ان يشرك ولا يتقول على الله مالا
يجب او يفترى عليه او يضل او ينخنم على قلبه او يطيع

الكافرين لكن يستراهم بالمكاشفة والبيان في البلاغ للمخالفين
وان ابلاغهم لم يكن بهذه السبيل فكان ما بلغ وطيب نفسه
وقوى قلبه بقوله والله بعصمك من الناس كما قال لموسى
وهرون لا تخافا البشة بصاثرهم في الابلاغ ولا طهاردين
الله وبذهب عنهما خوف العدو والمضعف للنفس واما قوله
ولو تقول علينا بعض الاقاويل الالية وقوله اذا اذقناك
ضعف الحياه فعناء ان هذا جزء من فعل هذا وجزاؤه
لو كنت ممن يفعلوه وكذلك قوله وان نطع اكثر من في الارض
بضلوك عن سبيل الله فالمراد غير كما قال ان تطيعوا الذين
كفروا الالية وقوله فان يشاء الله نختم على قلبك ولن اشرك
ليحبطن عمالك وما اشبهه فالمراد غير وان هذه حال من
اشرك والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز عليه هذا
وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين فليس فيه انه اطاعهم والله
بها عما يشاء ويامر بما يشاء كما قال ولا تطع الذين يدعون
ربهم الالية وما كالمردم عليه السلام ولا كان من الظالمين

فصل

فصل واما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فلنا س فيه
خلاف والصواب انهم معصومون قبل النبوة من الجمل
بالله وصفاتنا والتشكك في شئ من ذلك وقد تعاخذت
الاخبار والآثار عن الانبياء بنزولهم عن هذه النقطة
منذ ولدوا ونشأتم على التوحيد والايمان بل على اشراف
انوار المعارف ونفحات الطاف السعادة كما بينها عليه في
الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا ولم ينقل احد
من اهل الاخبار ان احدا بنى واصطفى من عرف بكفر
واشرك قبل ذلك ومستند هذا الباب النقل وقد استدل
بعضهم بان القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله وانا
اقول ان قريشا قد رمت بنينا عليه السلام بكل ما افترته
وعبر كفارا لامم انبيائها بكل ما امكنها واخلفتها مما نقر
الله عليه او نقلته البنا الرواة ولم نجد في شئ من ذلك
تعبيرا الواحد منهم برفضه الهة وتفرجه بدمه بترك
ما كان قد جاء معهم ولو كان هذا كما نوا بذلك مبادرين

وتلقونه في معبوده محجبين وكان توحيهم له بنهم عما
كان يعبد اباؤهم من قبل اقطع واقطع في الحجة من توحيه
بنهم عن تركهم النهم وما كان يعبد اباؤهم من قبل ففى
اطبا فهم على الاعراض عنه دليل على انهم لم يجدوا سبيلا
اليه اذ لو كان لنقل وما سكتوا عنه كالم يسكتوا عند تحويل
القبلة وقالوا ما ولا هم عن قبلتهم التي كانوا عليها كالحكام
الله عنهم وقد استدل القاضى الفشيري على تزويدهم عز
هذا بقوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
الاية وبقوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله لتؤمنن
ولنصرنه قال فظهره الله في الميثاق وبعيد ان ياخذ منه الميثاق
فلخلفه ثم ياخذ ميثاق النبيين بالايمان به ونصره قبل
مولده بدهور ويجوز عليه الشرك وغيره من الذنوب هذا
ما لا يجوز الا للمحد وهذا معنى كلامه وكيف يكون ذلك
وقد اناه جبريل وشق عليه صغيرا واستخرج منه علقه
وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله بماء حكمة واما

كا

كانت اهرت به اخبا والمبداء ولا يشبهه عليك بقول ابراهيم
في الكوكب والقمر والشمس هذا ربى فانه قد قيل كان هذا
في سن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال وقبل الزوا
التكليف ومعظم الخداع من العلماء والمفسرين الى انه
انما قال متبكما لقومه ومستدلا عليهم وقبل معناه
الاستفهام الوارد مورد الانكار والمراد بهذا ربى
قال الزجاج قوله هذا ربى اى على قولكم كما قال ايت
شركاى اى عندكم ويدل على انه لم يعبد شيئا من ذلك
ولا اشرك قط بالله طرفه عين قول الله تعالى عنه اذ قال
لابيه وقومه ما تعبدون ثم قال افرأيتم ما كنتم تعبدون
انتم واباؤكم الا قدمون فانهم عدوا لى الاله العالمين
وقال اذ جاء ربه بقلب سليم اى من الشرك وقوله واجنبي
وبنى ان تعبد الاصنام فان قلت فاما معنى قوله لئن لم يهد
ربى لاكونن من القوم الضالين قبل انه ان لم يؤيد بمعونه
اكن مثلكم في ضلالكم وعبادتكم على معنى الاستفاف

والحذر والافهم معصوم في الازل من الضلال فان قلت
فما معنى قوله وقال الذين كفروا الرسل لهم لنخرجنكم من ارضنا
اولنعودن في ملتنا ثم قال بعد عن الرسل قد افترينا على الله
كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فلا يشكل
عليك لفظ العود وانها تقتضي انهم انما يعودون الى ما كانوا
عليه من ملتهم فقد نأتى هذه اللفظة في كلام العرب
لغير ماله ابتداء بمعنى الصبرورة كما جاء في حديث الجهميين
عاد واحما ولم يكونوا قبل ذلك ومثله قول الشاعر
المكارم لا تعبان من لئن شيبا بما فعاد بعد الاوما كانا قبل
ذلك فان قلت فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى
فليس هو من الضلال الذي هو الكفر قبل ضالا عن النبوة
فهدى لك اليها قاله الطبري وقيل وجدك بين اهل الضلال
فعصاه من ذلك وهداك للايمان والى ارشادهم ونحوه
عن السدي وغير واحد وقيل ضالا عن شريعتك اي
لا تعرفها فهداك اليها والضلال ههنا التجرى ولهذا كان

عليه السلام يخلوا بنا رجلا في طلب ما ينوجه به الى ربه
وينشرع به حتى هداه الله تعالى الى الاسلام قال معناه
القشيري وقيل لا تعرف الحق فهداك اليه وهذا مثل قوله
وعلمك ما لم تكن تعلم قاله علي بن عيسى قال ابن عباس
رضي الله عنه لم تكن له ضلالة معصية وقيل هدى اي
بين امرك بالبراهيم وقيل ووجدك ضالا بين مكة والمدينة
وقيل المعنى ووجدك فهدى بك ضالا وعن جعفر بن
محمد ووجدك ضالا عن محبتك في الازل اي لا تعرفها
فهدى بك بمعرفتي وقرأ الحسن بن علي ووجدك ضالا
فهدى اي اهتدى بك وقال ابن عطاء ووجدك ضالا اي
محبيا لمعرفتي والضال المحب كما قال تعالى انك لفي ضلالك
القديم اي محبتك القديمة ولم يرد واهمنا في الدين
ان لو قالوا ذلك في نبي الله تعالى لكفروا ومثله عند
هذا قوله تعالى انا لنزيها في ضلال مبين اي محبة بينة
وقال الجنيدي ووجدك متخيرا في بيان ما انزل اليك فهداك

معهم ورجع مرعوباً فقال كلما دنوت منها من حسهم
تمثل لي شخص أبيض طويل يصيح بي ورائك يا محمد لا تمسه
فاشهد بعد لهم عبداً وقوله في قصة بحيرا حين استخلف
النبي صلى الله عليه وسلم باللات والغزى ذلقه بالشام
في سفرته مع عمه ابي طالب وهو صبي ورأى فيه علامات
النبوة فاخبره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
لا تستلني بهما فوالله ابغضت شيئا قط بفضلهما فقال
بحيرا فبالله لا ما اخبرتنى عما استاك عنه فقال سل عما
بذلك وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق
الله له انه كان قبل نبوته يخالف المشركين في فؤادهم بمروءة
في النجى فكان يقف هو يعرفه لانه كان موقفاً ابراهيم عليه
السلام فصل قال القاضي ابو الفضل رحمه الله عليه
قد بان بما قد ساء عقود الانبياء في التوحيد والايمان
والوحي وعصمتهم في ذلك على ما نبناه فاما ما عدا
هذا الباب من عقود قلوبهم فجماعها انها ملوثة علماً

ويقينا

ويقينا على الجملة وانها قد احتوت من المعرفة والعلم
بامور الدين والدنيا ما لا شئ فوقه ومن طالع الاخبار
واعتنى بالحديث وتأمل ما قلناه وحده وقد قدمنا
منه في حق نبينا علي السلام في الباب الرابع اول قسم
من هذا الكتاب ما بينه على ما وراءه الا ان احوالهم
في هذه المعارف تختلف فاما ما يتعلق منها بامر الدنيا
فلا يشترط في حق الانبياء عليهم السلام العصمة من عدا
معرفة الانبياء ببعضها او اعتقادها على خلاف ما هي
عليه ولا وصم عليهم فيه اذ همهم متعلقة بالآخرة
وانبائها وامر الشريعة وقوانينها وامور الدنيا تضادها
بخلاف غيرهم من اهل الدنيا الذين يعلمون ظاهراً من
الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون كما سنبين
هذا في الباب الثاني ان شاء الله سبحانه وتعالى ولكنه
لا يقال انهم لا يعلمون شيئاً من امر الدنيا فان ذلك
يؤدي الى الغفلة والبله وهم المنزهون عنه بل قد ارسوا

الى اهل الدنيا وقلدوا سبائهم وهدايتهم والنظر في
مصالح دينهم ودنياهم وهذا لا يكون مع عدم العلم
بامور الدنيا بالكلية واحوال الانبياء عليهم السلام
وسيرهم في هذا الباب معلومة ومعرفة بذلك كله
مشهورة واما ان كان هذا العقد كما يتعلق بالدين فلا يصح
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا العلم به لا يجوز عليه
جملة جملة لانه لا يخلو ان يكون حصل عنده ذلك عن
وحي من الله تعالى فهو ما لا يصح الشك منه فيه على ما
قدمناه فكيف الجمل بل حصل له العلم اليقين او يكون
فعل ذلك باجتهاده فيما لم ينزل عليه فيه شيء على القول
بتجويز وفوق الاجتهاد منه في ذلك على قول المحققين
وعلى مقتضى حديث ارسلة رضى الله عنها اني انما افضى
بينكم برأى فيما لم ينزل على فيه خرجه الثقات وكفصة
اسرى بدرو الاذن للمختلفين على رأى بعضهم فلا يكون
ايضا ما يعتقده كما يثمر اجتهاده الاحقا وصحاحا هذا

هو

هو الحق الذي لا يلتفت الى من خالف فيه ممن اجاز عليه
الخطا في الاجتهاد لا على القول بتصويب المجتهدين
الذي هو الحق والصواب عندنا ولا على القول بالخرافات
الحق في طرف واحد لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم من
الخطا في الاجتهاد في الشرعيات ولان القول في تحطئة
المجتهدين انما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واجتهاده انما هو فيما لم ينزل عليه فيه
شيء ولم يشرع له قبل هذا فما عقد عليه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قلبه فاما ما لم يعقد عليه قلبه من امر
النوازل الشرعية فقد كان لا يعلم منها او لا اعلمه الله
سبحانه شيئا شيئا حتى استقر علم جملتها عنده اما بوحى
من الله او اذن ان يشرع في ذلك وبحكم بما اراده الله
تعالى وكان ينتظر الوحي في كثير منها ولكنه لم يمت حتى
استفرغ علم جميعها عنده عليه السلام وتفررت
سعارها لديه على التحقيق وقع الشك والتريب وانتفاء

الجمل وبأجلة فلا يصح منه الجمل بشئ من تفاصيل
الشرع الذي أمر بالدعوة اليه اذ لا يصح دعوته الى ما لا يعلمه
واما ما يتعلق بعقده من ملكوت السموات والارض وخلق
الله سبحانه وتعيين اسمائه الحسنى واياته الكبرى وامور
الآخرة واشراط الساعة واحوال السعداء والاشقياء علم
حما لا يعلمه الا بوحى فعلى ما تقدم من انه معصوم فيه لا يخفى
فما اعلم منه شك ولا ريب بل هو فيه على غاية اليقين
لكنه لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان كان عنده
من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر لقوله عليه السلام انى
لا اعلم الا ما علمنى ربي ولقوله عليه السلام ولا خطر على
قلب بشر ولا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين وقول
موسى للخطر هل تبعك على ان تعلمنى مما علمت رشدا وقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم اسئلك باسمك الحسنى ما
علمت منها وما لم اعلم وقوله عليه السلام اسئلك بكل
اسم هو لك سميت نفسك واستأثرت في علم الغيب

عند

عندك وقد قال الله تعالى وفوق كل ذى علم عليم قال
زيد بن اسلم وغيره حتى ينتهى العلم الى الله سبحانه
وهذا ما لا يخفى اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها ولا منها
لها هذا حكم عقد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم في التوحيد
والشرع والمعارف والامور الدينية فصل واعلم ان الامة
مجمعة على عصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من
الشيطان وكفائته منه لا في جسمه بانواع الاذى ولا على
خاطره بالوسواس وقد اخبرنا القاضي الحافظ ابو على
رحمة الله قال ثنا ابو الفضل بن خبزون العدل ثنا ابو بكر
البرقاني وغيره ثنا ابو الحسن الدارقطني ثنا اسماعيل
الصغار ثنا عباس الترقفي ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان
عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن مسروق عن عبد الله
بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينة من الجن وقرينة من
الملئكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياى ولكن الله تعالى

اعانتى عليه فاسلم زاد غيره عن منصور فلا يأمر في الأبخير
وعن عائشة رضي الله عنها بمعناه وروى فاسلم بعضهم الميم
اي فاسلم انا منه وصح بعضهم هذه الرواية ورجحها وروى
فاسلم يعني القرين انه انتقل عن حال كفره الى الاسلام فصار
لا يأمر الا بخير كالمالك وهو ظاهر الحديث ورواه بعضهم
فاسلم قال القاضي ابو الفضل وفقه الله فاذا كان هذا حكم
شيطانه وقرينه المسلط على بني آدم فكيف بمن بعد عنه
ولم يلزم صحبته ولا اقدر على الدنونه وقد جاءت الآثار
بتصدى الشيطان له في غير موطن رغبة في اطفاء نوره
وامانة نفسه وادخال شغل عليه اذ يتسوا من اغوائه
فانقلبوا خاسرين كنعرضه له في صلوة فاخذ النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم واسره ففي الصحاح قال ابو هريرة
رضي الله عنه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان
عرض لي قال عبد الرزاق في صورة هرة فشدد على بقطع
على الصلوة فامكنني الله منه فذمته ولقد هممت ان اوثقه

الى رساية حتى تصبحوا تنظرون اليه فذكرت قول اخي
سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكا الاية فرده الله خاسئا
وفي حديث ابى الدرداء رضي الله عنه عنه عليه السلام
ان عدوا لله ابليس جاء في بشهاب من زار لي عمله في وجهي
والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة وذكر نغوده بالله
منه ولعنه له ثم اردت اخذه وذكره نحوه وقال لا أصبح
مؤثقا بتلاعب به ولدان اهل المدينة وكذلك في حديثه
في الاسراء وطلب عقرت له بشعلة نار فعمله جبريل ما
يتعود به منه ذكره في الموطأ ولما لم يقدر على اذاه بمباشرة
نسب بالنوسط الى عداه كقصته مع قريش في الايام بقتل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونصوره في صورة الشيخ
الجدي ومرة اخرى في غزوة يوم بدر في صورة سراق بن
مالك وهو قوله تعالى واذا زين لهم الشيطان اعمالهم الاية
ومرة ينذر بشانه عند بيعة البقعة وكل هذا فقد كفاه
الله امره وعصمه ضره وشره وقد قال عليه السلام ان علي

عليه السلام كفى له فجاه ليطعن بيده في حاصرته حين
ولد فطعن في الحجاب وقال عليه السلام حين لد في مرضه
وقيل له خشيتا ان يكون بك ذات الحجب فقال انها من
الشيطان ولم يكن الله ليرسله على فان قيل فامعنى قوله
تعالى واما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعد بالله الآية
فقد قال بعض المفسرين انها راجعة الى قوله واعرض عن
الجاهلين ثم قال واما ينزغتك اي يستخفك غضبك بملك
على ترك الاعراض عنهم فاستعد بالله وقيل النزغ هنا
الفساد كما قال من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي
وقيل ينزغتك ويحركك والنزغ ادنى الوسوسة فامر الله
تعالى انى تحرك عليه غضب على عدوه اورام الشيطان
من اغرائه به وخواطراته وساوسه فلما لم يجعل له سبيل
اليه ان يستعيد منه فكفى امره ويكون سبب تمام عصيته
اذ لم يسلط عليه باكثر من التمرض له ولم يجعل له قدرة
عليه وقد قيل في هذه الآية غير هذا وكذلك لا يصح ان

يتصور

يتصور له الشيطان في صورة الملك وليس عليه لا في اول
الرسالة ولا بعدها والاعتماد في ذلك دليل المعجزة بل لا ينك
النبي ان ما ياتيه من الله الملك ورسوله حقيقة اما بعلم
ضروري يخلقه الله له او ببرهان يظهر له لئلا ينتم كلمة ربك
صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته فان قيل فامعنى قوله وما
ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان
في منيته الآية فاعلم ان للناس في معنى هذه الآية اقاويل
منها السهل والوعت والسمين والفت واولى ما يقال فيها
ما عليه الجمهور من المفسرين ان التمنى ههنا التلاوة والقراءة
الشيطان فيها شغله بخواطره واذكار من امور الدنيا للتألى
حتى يدخل عليه الوهم والنسيان فيما تلاه او يدخل تحير ذلك
على افهام السامعين من التحريف وسوء التأويل ما يزيله
الله وينسخه ويكشف لبيه ويحكم اياته وسياق الكلام
على هذه الآية بعد ما شيع من هذا ان شاء الله وقد حكى
السمري قدى انكار قول من قال ليسلط الشيطان على ملك

سليمان وغلبته عليه وان مثل هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة
سليمان مبنية بعد هذا ومن قال ان الجسد هو الولد الذي
ولد له وقال ابو محمد مكي في قصة ايوب وقوله ان
مسخ الشيطان بنصب وعذابا لا يجوز لاحد ان يتاوه
وان الشيطان هو الذي امرضه والقي الضرع بدنه ولا يكون
ذلك الا بفعل الله وامره ليبتليهم ويثيبهم قال مكي وقد
قيل ان الذي اصابه الشيطان ما وسوس به والى اهله فان
قلت فامعنى قوله تعالى عن يوشع وما انسانيه الا الشيطان
وقوله عن يوسف فانساء الشيطان ذكر ربه وقوله
نبينا علي السلام حين نام عن الصلوة يوم الوادي ان هذا
وادي شيطان وقول موسى علي السلام في وكزته هذا من
عمل الشيطان فاعلم ان هذا الكلام قد يرد في جميع هذا
على مورد مستمر كلام العرب في وصفهم كل فيج من شجر
او فعل بالشيطان او فعله كما قال تعالى طلعتها كأنه رؤر
الشياطين وقال صلى الله عليه وسلم فليقاتله فانما هو

شيطان

شيطان وايضا فان قول يوشع لا يلزمنا الجواب عنه
اذ لم يثبت له في ذلك الوقت نبوة مع موسى قال الله تعالى
واذ قال موسى لفتاه والمروى انه انما بنى بعد موت موسى
وقبل قيل موته وقول موسى كان قبل نبوته بدليل القران
وقصة يوسف قد ذكرنا كما كانت قبل نبوته وقال المفسرون
في قوله انساء الشيطان قولين احدهما ان الذي انساء الشيطان
ذكر ربه احد صاحبي التجن ورية الملك اي انساء وان يذكر
للك الملك شان يوسف علي السلام الشيطان وايضا فان مثل
هذا من فعل الشيطان ليس فيه تسلط على يوسف ويوشع
بوسواس وتزع وانما هو يشغل خواطرهما بامور اخر وتذكيرهما
من امورهما ما ينسديهما مانسبا واما قوله علي السلام وان
هذا وادي شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسة
له بل ان كان بمقتضى ظاهره فقد بين ذلك الشيطان بقوله
ان الشيطان اتى بلا لا فلم يزل يهديه كما يهدي الصبي حق
نام فاعلم ان تسلط الشيطان في ذلك الوادي انما كان

على بلال المؤكل بكلامه الفجر هذا ان جعلنا قوله ان هذا
وادبه شيطان تنبيهها على سبب النوم عن الصلوة واما ان
جعلناه تنبيهها على سبب الرحيل عن الوادي وعلة لترك الصلوة
به وهو دليل مساق حديث زيد بن اسلم فلا اعتراض به في
هذا الباب لبيان ارتفاع اشكاله فصل واما اقواله
عليه السلام فقامت الدلالة الواضحة بصحة المعجزة
على صدقه واجتمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ انه
معصوم فيه عن الاخبار عن شئ منها بخلاف ما هو به لا فساد
وعدا ولا سهوا وغلطا اما بعد الخلف في ذلك فتفق
بدليل المعجزة القائمة مقام قول الله صدق رسول قال
اتفاقا وباطفاقا اهل الملة اجماعا واما وقوعه على جهة
الغلط في ذلك فهذا السبيل عند الاستناد الى اسحق
الاسفرواني ومن قال بقوله ومن جهة الاجماع فقط
وورد الشرع بانتفاء ذلك وعصمة النبي لاسن مقتضى
المعجزة بنفسها عند القاضي ابي بكر الباقلاني ومن وافقه

لاختلاف

لاختلاف بينهم في مقتضى دليل المعجزة لا تطول بذكره
فتخرج عن غرض الكتاب فلنعتمد على ما وقع عليه اجماع
المسلمين انه لا يجوز عليه خلف في القول في ابلاغ الشريعة
والاعلام بما اخبر عن ربه وما اوحاه اليه من وجه لا على
وجه العمد ولا على غير عمد ولا في حال الرضاء والسخط و
الضحة والمرض وفي حديث عبد الله بن عمر وقلت يا رسول
الله اكتب كلما اسمع منك قال نعم قلت في الرضاء والغضب
قال نعم فاني لا اقول في ذلك كله الاحقا ولنزدينا اثرا
اليه من دليل المعجزة عليه بيانا فنقول اذا قامت المعجزة على
صدق وان لا يقول على الله الاحقا ولا يبلغ عن الله الا
صدقا وان المعجزة قائمة مقام قول الله له صدقت فيما ذكره
عني وهو يقول اني رسول الله اليكم لا بلغكم ما ارسلت به
اليكم وايين لكم ما نزل عليكم وما ينطق عن الهوى ان هو الا
وحي بوحي وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم وما اناكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فلا يصح ان يوجد منه

في هذا الباب خبر بخلاف خبره على وجه كان فلو جوزنا
الغلط والسهو لما تميز لنا من غيره ولا اختلط الحق بالباطل
فالمعجزة المشتملة على تفديقه جملة واحدة من غير خصوص
فتزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك كله واجب برهانا
واجماعا كما قال ابو اسحق فصل وقد توجهت هنا لبعض
الطاعين سؤالات منها ما روى من ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لما قرأ سورة النجم وقال فرايتهم اللات
والعزى ومنوة الثالثة الاخرى قال تلك الغرائب والعلاوان
شفاعتها لترجي ويروي زبني وفي رواية ان شفاعتها
لترجي وانها مع الغرائب والعلاوان في اخرى والفرانقة العلى
فلك للشفاعة ترجي فلما ختم السورة سجدة وسجدة معه
المسلمون والكفار لما سمعوه اثني على آلهم وما وقع في
بعض الروايات ان الشيطان الفاها على لسانه وان النبي
عليه السلام كانه ثمن ان لو نزل عليه شئ يقارب بينه
وبين قومه وفي رواية اخرى ان لا ينزل عليه شئ يفهم

عنه وذكر هذه القصة وان جبريل جاء فعرض النبي
عليه السورة فلما بلغ الكلمتين قال له ما جئتكم بهاتين
فخرن لذلك النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تسليته له
وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية وقوله وان
كادوا ليفستونك فاعلم اكرمك الله ان لنا في الكلام على
مشكل هذا الحديث ما خذنا احدهما في توهين اصله
والثاني على تسليمه اما الماخذا لاول فيكفيك ان هذا
الحديث لم يخرج به احد من اهل الصحة ولا رواه ثقة
بسند سليم متصل وانما اولع به وبمثله المفسرون
والمورخون والمواحدون بكل غريب المنلقون من الصحف
كل سقيم وصحيح وصدق القاضي بكسر بن العلى المالكى
حيث قال لقد بلى الناس ببعض اهل الاهواء والتفسير
وتعلق بذلك المحدودون مع ضعف نقله واضطراب
روايته وهو انقطاع اسناده واختلاف كلامه فقائل
يقول انه في الصلوة واخر يقول قالها في نارى قومه

حين انزلت عليه السورة وآخر يقول قائلها وقد صابته
ستته وآخر يقول بل حدث نفسه فسما وآخر يقول
ان الشيطان قائلها على لسانه وان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لما عرضها على جبريل قال ما هكذا اقرأتك وآخر يقول
بل علمهم الشيطان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قراها
فلما بلغ النبي ذلك قال والله ما هكذا انزلت الى غير ذلك من
اختلاف الروايات ومن حكيت هذه الحكاية عند من
المفسرين والتابعين لم يسندوها احد منهم ولا رفعها
الى صاحب واكثر اطرق عنهم فيها ضعيفة واهية والمرفوع
فيه حديث شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال فيما احسب الشك في الحديث ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان بمكة وذكر القصة قال ابو بكر الزرار
هذا الحديث لا نعلمه يروي عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم باسناد يجوز ذكره الا هذا ولم يسند عن شعبة
الا امية بن خالد وغيره يرسله عن سعيد بن جبير والظاهر

عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس فقد بين لك ابو بكر
رح انه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا وفيه من
الضعف مانبه عليه مع وقوع الشك فيه كما ذكرنا الذي
لا يوثق به ولا حقيقة معه واما حديث الكلبي فالايحوز
الرواية عنه ولا ذكره لقوة ضعفه وكذبه كما اشار اليه
الزرار رح والذي منه في الصحيح ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قرأ والتجهم وهو بمكة فنجده معه المسلمون
والمشركون والانس والجن هذا توهينه من طريق النقل
فاما من جهة المعنى فقد قامت الحجة واجتمعت الامة
على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وتراحمته عن مثل
هذه الرذيلة اما من ثمنه ان ينزل عليه مثل هذا من مدح
الله غير الله وهو كفر وان يتشور عليه الشيطان ويثبته
عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه ويعتقد النبي صلى
الله عليه وسلم ان من القرآن ما ليس منه حتى ينسفه عليه
جبريل عليهما السلام وذلك كله جمتع في حقه عليه

التسلام او يقول ذلك النبي من قبل نفسه عمداً وذلك كفر
او سهو وهو معصوم من ذلك كله وقد قررنا بالبراهين
والاجماع عصمته عليه السلام من جريان الكفر على قلبه
اولسائه لاعداً ولا سهواً وان يتشبه عليه ما يلقيه الملك
فما يلقي الشيطان او يكون للشيطان عليه سبيل وان يقول
على الله لاعداً ولا سهواً ما لم ينزل عليه وقد قال تعالى
ولو تقول علينا بعض الاقاويل لآية وقال اذا لاذقناك
ضعف الحجة وضعف الملمات الآية ووجه ثان وهو
استحالة هذه القضية نظر او عرفا وذلك اذ هذا الكلام لو
كان روى لكان بعيداً لا ينام متناقض الاقسام ممتزج الملح
بالذم متخادع للتأليف والنظم ولما كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ولا من بحضرة من المسلمين وصناديد المشركين
من يحفي عليه ذلك وهذا لا يحفي على ادنى متأمل فكيف
من رجح حمله والتسرع في باب البيان ومعرفة فصيح الكلام
علمه ووجه ثالث انه قد علم من عادة المنافقين ومعاند

المشركين

المشركين وضعفه القلوب والجملة من المسلمين نفورهم
لاول وهلة وتخليط العدو على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لاقل فتنة وتعييبهم المسلمين والثبات بهم الغيبة بعد الغيبة
وارتداد من قلبه مرض ممن اظهر الاسلام لادنى شبهة ولم يجد
احد في هذه القضية شيئاً سوى هذه الرواية الضعيفة الاصل
ولو كان ذلك لوجدت قريش بها على المسلمين الصولة ولاقات
اليهود عليهم الحجة كما فعلوا مكابرة في قضية الاسراء حتى كانت
في ذلك البعض الضعفاء ردة وكذلك ما روى القضية
ولا فتنة اعظم من هذه البلية لو وجدت ولا تشغب
للمعادى حينئذ اشد من هذه الحادثة لو امكنت فما روى
عن معاند فيها كلمة ولا عن مسلم بسببها بنت شفة فدل على
بطلها واجتناب قلع اصلها ولا شك في ادخال بعض شياطين
الاسراء والجن هذا الحديث على بعض مضعف المحدثين ليلبس
به على ضعفاء المسلمين ووجه رابع ذكر الرواية هذه القضية
ان فيها نزل وان كادوا يفتنونك الاينين وهاتان الايتان نزلان

الخبر الذي رويوه لأن الله تعالى ذكر انهم كادوا يفتنونه حتى
يفتري وانه لولا ان ثبت له كاد بركن اليهم فضمون هذا ومفهوه
ان الله عصمه من ان يفتري وثبت حتى لم يركن اليهم قليلا فكيف
كثروهم يروون في اخبارهم الوهينه انه زاد على الركون والافتراء
بمدح الهتهم وانه قال عليه السلام افتربت على الله وفلت ما
لم يقل وهذا ضد مفهوم الآية وهي تضعف الحديث لو صح فكيف
ولا صحة له وهذا مثل قوله في الآية الاخرى ولولا فضل الله
عليك ورحمته اهنت طائفة منهم ان يضلوك وما يضلون
الا انفسهم وما يضررونك من شئ وقد روى عن ابن عباس
كل ما في القرآن كاد فهو ما لا يكون قال الله تعالى يكاد سنابرة
بذهب بالابصار ولم تذهب واكاد اخفيها ولم يفعل قال
القشيري القاضي ولقد طالبت به قريش وثقفوا ذمرا لهم
ان يقبل بوجهه اليها ووعدوه الايمان به ان فعل ولا كان ليفعل
قال ابن الانباري ما قارب الرسول ولا دكن وقد ذكرت في
معنى الآية تفاسير اخر ما ذكرناه من فضل الله على عصمته

رسوله يرد سفسافها فلم يبق في الآية الا ان الله امين على رسوله
بعصمته وتنبيته بما كاده به الكفار وراموا من فتنته ومراذنا
من ذلك تنزيهه وعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
مفهوم الآية واقما الماخذ الثاني فهو مبنى على تسليم الحديث
لوصح وقد اعادنا الله من صحته ولكن على ذلك من حال
فقد اجاب عن ذلك ائمة المسلمين باجوبة منها الفث والتميز
فيها ما روى قتادة ومقاتل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اصابته سنة عند قرأته هذه السورة فجري هذا الكلام على
لسانه ولا يستولى الشيطان عليه في نوم ولا بقظة لعصمته
في هذا الباب من جميع العمد والسهو وفي قول الكلبي ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حدث نفسه فقال ذلك
الشيطان على لسانه وفي رواية ابن شهاب عن ابي بكر بن
عبد الرحمن قال وسها فلما اخبر بذلك قال فما ذلك من
الشيطان وكل هذا لا يصح ان يقول عليه السلام لا سهوا
ولا فسادا ولا يتقوله الشيطان على لسانه وقيل لعل

النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله اثنا تلاوته على فقير
التقريب والتفريخ للكفار كقول ابراهيم هذا ربى على احد
التاويلات وكفوله بل فعله كبيرهم هذا بعد السكت والتويج
وبيان الفصل بين الكلامين وقريته تدل على المراد وانه
ليس من المتلو وهو احد ما ذكره القاضى ابوبكر ولا يعترض
على هذا بما روى عنه كان فى الصلوة فقد كان الكلام قبل فيها
غير ممنوع والذي يظهر ويترجح فى تاويله عنده وعند غيره
من الحقيقين على تسليمه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان كما
امر به ربّه برتل القرآن تزيلا وبفصل اى لا تفصيلا فى قرائته
كما رواه الثقات عنه فيمكن ترديد الشيطان لتلك السكات
ودسه فيها ما اختلفه من تلك الكلمات نعمة النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم بحيث يسمعه من دنا اليه من الكفار فتنها
من قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واشاعوها ولم
يقدر ذلك عند المسلمين بحفظ السورة قبل ذلك على ما
انزلها الله وتحفهم من قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم

في ذم الاوثان وعيها على ما عرف منه وقد حكى موسى
ابن عتبة فى مغازبه نحو هذا وقال ان المسلمين لم يسمعوها
وانما الفى الشيطان ذلك فى اسماع المشركين وقلوبهم ويكون
ما روى من حزن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لهذه
الاشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة وقد قال الله تعالى
وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الاية فنى ثمى تلا
قال الله تعالى لا يعلمون الكتاب الا امانى اى تلاوته وقوله
فينسخ الله ما يلقى الشيطان اى يذهبه ويرى اللبس به و
بحكم اياته وقيل معنى الاية هو ما يقع للنبى صلى الله تعالى
عليه وسلم من السهو اذا قرأ فينبه لذلك ويرجع عنه وهذا
نحو قول الكلبي فى الاية انه حدث نفسه وقال اذا نمتى
اى حدثت نفسه وفى رواية ابى بكر بن عبد الرحمن نحوه
وهذا السهو فى القرآن انما يصح فيما ليس طريقه تغيب المعاني
وتبديل اللفاظ وزيادة ما ليس من القرآن بل السهو
عن اسقاط آية منه او كلمة ولكنه لا يقر على هذا السهو

بل ينبت عليه ويذكر به الحين على ما سذكروه في حكم ما
يجوز عليه من السهو وما لا يجوز وما يظهر في تأويله ايضا
ان مجاهد روى هذه القصة والفرانقة العلى فان سلمنا
القصة قلنا لا يبعد ان هذا كان قرانا والمراد بالفرانقة
العلی وان شفاعتهن لتزجي الملكة على هذه الرواية وبهذا
فسر الكلبي الفرانقة انها الملكة وذلك ان الكفار كانوا
يعتقدون الاوثان والملكة بنات الله كما حكى الله عنهم
ورد عليهم في هذه السورة بقوله لكم الذكرو له الاثنى فانكم
الله كل هذا من قولهم ورجاء الشفاعة من الملكة صحيح فلما
تأوله المشركون على ان المراد بهذا الذكر الهتهم وليس عليهم
الشيطان ذلك وزينه في قلوبهم والفاء اليهم نسخ الله
مالقى الشيطان واحكم اياته ورفع تلاوة تلك اللفظتين
اللتين وحد الشيطان بهما سبيلا لليلبس كما نسخ كثير القرآن
ورفعت تلاوته وكان في انزال الله تعالى لذلك حكمة ليضل
به من يشاء ويهدي به من يشاء وما يضل به الا الفاسقين

ويجعل

ويجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض
والفاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم الذين
اوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتحت لهم الابية وقبل
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ
ذكر اللات والعزى ومنوة الثالثة الاخرى خاف الكفار ان يأتوا
بشيء من زمها فسبقوا الى مدحها بتلك الكلمات ليخلطوا في
تلاوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويشغبوا عليه على عادتهم
وقولهم لا تسمعوا هذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون و
نسب هذه الفعل الى الشيطان كحله لهم عليه وانشاءوا ذلك
واذا غفوه وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله فخرن لذلك
من كذبهم واقتراهم عليه فسلاه الله بقوله وما ارسلنا من
قبلك الاية وبين للناس الحق في ذلك من الباطل وحفظ القرآن
واحكم اياته ورفع ما ليس به العدو وكأضمنه تعالى من قوله
انا نحن نزلنا الذكر الاية ومن ذلك ما روى من قصة يونس
عليه السلام انه وعد قومه العذاب عن ربه فلما تابوا اكشف عنهم العذاب

فقال لا ارجع اليهم كذا با ابدأ فذهب مغاضبا فاعلم اكرمك الله
ان ليس في خبر من الاخبار الواردة في هذا الباب ان يؤنس قال لهم
ان الله مهلككم وانما فيه انه دعا عليهم بالهلاك والذع ليس
بخبر يطلب صدق من كذبه لكنه قال لهم ان العذاب مصبحكم
وقت كذا وكذا فكان كما قال ثم رفع الله عنهم العذاب وتداركهم
قال الله تعالى الا قوم يؤنس لما استوا كشفنا عنهم عذاب الخزي
الابنة وروى في الاخبار انهم راوا دلائل العذاب ومخاله قاله بن
مسعود وقال سعيد بن جبير غشاها العذاب كما يغشى الثوب
القبر فان قلت فامعنى ما روى من ان عبد الله بن ابي سرح كان
يكتب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد مشركا وصار
الى قبره فقال لهم اني كنت اصرف خيلا حيث اريد كان بملى على
عزير حكيم فاقول او عليهم حكيم فيقول نعم كل صواب وفي حديث
اخر فيقول له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب كذا فيقول
اكتب كذا فيقول اكتب كذا كيف شئت ويقول اكتب عليا حكما
فيقول اكتب سميعا بصيرا فيقول اكتب كيف شئت وفي الصحيح

عن ابن ان نضرا نبيا كان يكتب للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بعد ما اسلم ثم ارتد وكان يقول ما يدري فخلا
الا ما كتبت له فاعلم ثبتنا الله واباك على الحق ولا جعل
للشيطان ونيليسه الحق بالباطل البينا سبيلا ان مثل
هذه الحكاية او لا لا توقع في قلب مؤمن ريبا اذهى
حكاية عمن ارتد وكفر بالله ونحن لا نقبل خيرا المسلم
المنهم فكيف بكافر افترى هو ومثله على الله ورسوله
ما هو اعظم من هذا والعجب لسليم العقل يشغل بهذه
الحكاية ستره وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين
مفتر على الله ورسوله ولم يرد عن احد من المسلمين ولا
ذكر احد من الصحابة انه شاهد ما قاله افتراه على نبي الله
وانما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بايات الله واولئك
هم الكاذبون وما وقع من ذكرها من حديث ابنه وظاهر
حكاية لها فليس فيه ما يدل انه شاهد لها ولعله
حكى ما سمع وقد علل البرار حديثه ذلك وقال روه

ثابت عنه ولم ينابع عليه ورواه حميد عن انس قال
واظن حميدا لما سمعه من ثابت قال القاضي ابو الفضل
ولهذا لم يخرج اهل الصحيح حديث ثابت ولا حميد و
الصحيح حديث عبد العزيز بن ربيع عن انس الذي خرج
اهل الصحة وذكرناه وليس فيه عن انس قول شئ من
ذلك من قبل نفسه الا عن حكايته عن المرتد النصراني
ولو كانت صحيحة لما كان فيها قدح ولا تفهيم للنبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فيما اوحى اليه ولا جواز للنسيان
والغلط عليه والتخريف فيما بلغه ولا طعن في نظم القرآن
وانه من عند الله اذ ليس فيبلو صخاكر من ان الكاتب
قال له عليم حكيم او كتبه فقال له النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كذلك هو قسيفه لسانه او قل له لكالة او
كلمتين فما نزل على الرسول قبل اظهار الرسول لها اذ كان
ما تقدم مما املاه الرسول يدل عليها ويقتضي وقوعها
بقوة قدرة الكاتب على الكلام ومعرفة به وجودة

حسبه وفطنته كما يتفق ذلك للعارف اذا سمع البيت ان يسبق
الى فاقبته او مبتدا الكلام الحسن الى ما يعتم به ولا يتفق
ذلك في الجملة الكلام كما لا يتفق ذلك في اية ولا سورة وكذلك
قوله عليه السلام ان صرح كل صواب فقد يكون هذا كما كان فيه
من مقاطع الاى وجهان وفران ان انزلنا جميعا على النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فاملئ احديهما وتوصل الكاتب بفطنته
ومعرفته بمقتضى الكلام الى الاخرى فذكرها للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم احكم الله من ذلك ما احكم ونسخ
ما نسخ كما قد وجد في بعض مقاطع الاى مثل قوله ان تعذبهم
فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم وهذه
قراءة الجمهور وقد فرأ جماعة فانك انت الغفور الرحيم و
ليست من المصحف وكذلك كلمات جانت على وجهين في غير
المقاطع فراهما معا الجمهور وثبتا في المصحف مثل وانظر الى
العظام كيف ننشرها وتنشرها ويقتضى الحق ويقض الحق
وكل هذا لا يوجب ريبا ولا ينسب للنبي صلى الله تعالى عليه

وسلم غلطا ولا وهما وقد قيل ان هذا محتمل انه يكون فيما يكتبه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الناس غير القرآن فيصنف الله
ويسمي في ذلك كيف ما يشاء فصل هذا القول فيما طريقه
البلاغ واما ما ليس سبيله سبيل البلاغ من الاخبار التي
لا مستند لها الى الاحكام ولا اخبار المعاد ولا يضاف الى وجوه
بل في امور الدنيا واموال نفسه فالذي يجب تنزيه النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم عن ان يقع خبره في شيء من ذلك بخلاف
خبره لا عمدا ولا سهوا ولا غلطا وانه معصوم من ذلك في حال
رضاه وفي حال سخطه وجده ومرجعه وصحته ومرضه ودليل
ذلك اتفاق السلف واجماعهم عليه وذلك اننا نعلم من دين
الضحاية وعاداتهم مبادرتهم الى تصديق جميع احواله والثقة
بجميع اخباره في أي باب كانت وعن أي شيء وقعت وانه لم يكن
لهم توقف ولا تردد في شيء منها ولا استثنائات عن حاله عند
ذلك هل وقع فيها سهوا ام لا ولما احتج ابن ابي الحقيق اليهودي
على عمر حين اجلاهم من خيبر باقرار رسول الله صلى الله تعالى

عليه

عليه وسلم لهم واحتج عليه عمر بقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف بك اذا خرجت من بلادك فقال اليهودي كانت
هزيمة من ابي القاسم فقال عمر كذبت باعد والله وايضا فان
اخباره واثاره وسيره وشمائله معتنى بها مستقصا فانها
ولم يرد في شيء منها اسند رآكه عليه السلام لغلف في قول
قاله واعترافه في شيء خبره به ولو كان ذلك لنقل كما نقل
من فضته عليه السلام رجوعه عما اشار به على الانصار
في تلقح النخل وكان ذلك رأيا لا خبرا وغير ذلك من الامور
التي ليست من هذا الباب كقوله والله اني لا احلف على يمين
فأرى خبرا منها الا فعلت الذي حلفت عليه وكفرت عن
بميني وقوله انكم لتتخضمون الى الحديث وقوله اسقوا زبيحتي
يلغ الماء الجدر كما سئلين كل ما في هذا من مشكل في هذا
الباب والذي بعده ان شاء الله مع اشباهها وايضا فان
الكذب متى عرف من احد في شيء من الاخبار بخلاف ما هو
على أي وجه كان استريب بخبر وانهم في حديثه ولم يقع

قوله في النفوس موقعا ولهذا ما نزل المحدثون والعلماء الحديث
عن عرف بالوهم والغفلة وسوء الحفظ وكثرة الغلط مع ثقته
وابضا فان تعدد الكذب في امور الدنيا معصية والاكار منته
كبيرة باجماع مسقط للمروءة وكل هذا كما ينزه عنه منصب النبوة
والمرأة الواحدة منه فيما يستشنع ويشيع فلما يخل بها حجة
ويرى بقائله لاحقة بذلك واما فيما لا يقع هذا الموضع فان
عددناها من الصغائر فكل يجري على حكمها في الخلاف فيها يختلف
فيه والضوابط تنزيه النبوة عن قليله وكثيره سهوه وعمده اذ تعد
النبوة البلاغ والاعلام والنبئين ونصديق ما جاء به النبي
وتجوز شيء من هذا فادح في ذلك ومشكل فيه مناقض للمعجزة
فلنقطع عن يقين بانه لا يجوز على الانبياء خلف في القول
في وجه من الوجوه لا بقصد ولا بغير قصد ولا بتسامح مع
في تجوز ذلك عليهم حال الشبهة فيما ليس طريقه البلاغ نعم
وبانه لا يجوز عليهم الكذب قبل النبوة ولا الاقسام في
امورهم واحوال الدنيا هم لان ذلك كان يترى ويرى بهم

وبغفر

وبغفر القلوب عن تصديقهم بعد وانظر احوال اهل عصر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في قرينين وغيرهما من الامم وسؤالهم
عن حاله في صدق لسانه وما عرفوا به من ذلك واعترفوا به
ما عرفوا وتقوا الفقل على عصمته بنينا صلى الله تعالى عليه
وسلم منه قبل وبعد وقد ذكرنا من الآثار فيه في الباب
الثاني اول الكتاب ما بين لك صحة ما اشرنا اليه فحصل فان
قلت فاما معنى قوله عليه السلام في حديث الترمذي الذي ثنا به
الفقيه ابو اسحق بن ابراهيم بن جعفر قال ثنا القاضي ابو
الاسبع بن سهل قال ثنا اخا نعم بن محمد قال ثنا ابو عبد الله بن
الفخار قال ثنا ابو عيسى قال ثنا عبيد الله قال ثنا يحيى عن
مالك عن داود بن الحصين عن ابي سفيان عن موسى بن ابي حمزة
انه قال سمعت ابي هريرة يقول صلى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم صلوة العصر فسلم في ركعتين فقام
ذواليد بن فقال يا رسول الله اقصرنا الصلوة ام نسي
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن

وفي رواية الاخرى ما قصرت وما نسيت الحديث بقصة
فاخبرني في الحالين وانها لم تكن وقد كان احد ذلك
كما قال ذو اليمين وقد كان بعض ذلك يا رسول الله
فا علم وفقنا الله واياك ان للعلماء في ذلك اجوبة بعضها
بصدد الانصاف ومنها ما هو بنية النعسف والاعتساف
وها انا اقول ما على القول بتجويز العوهم والغلط فيما ليس
طريقه من القول بالبلاغ وهو الذي زيفناه من القولين
فلا اعتراض بهذا الحديث وشبهه وما على مذهب من
يمنع السهو والنسيان في افعاله حملة ويرى انه في مثل هذا
عامد لصورة النسيان ليس فهو صادق في خبره لا لم ينس
ولا قصرت ولكنه على هذا القول نعمد هذا الفعل في هذه
الصورة ليسنه لمن اعتراه مثله وهو قول مرغوب عنه
نذكره في موضعه واما على احالة السهو عليه في الاقوال
وتجويز السهو عليه فيما ليس طريقه القول كما سذكروه ففيه
اجوبة منها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عن اعتقاد

وضميره

22
وضميره اما انكار القصر فحق وصدق باطنا وباطنا واما النسيان
فاخبرني الله تعالى عليه وسلم عن اعتقاده وان لم ينس في ظنه
فكانه قصد الخبر بهذا عن ظنه وان ينطق به وهذا صدق ايضا
وجه ثان ان قوله ولم انس راجع الى السلام احيانا سلمت
قصد اوسهوت عن العدد اى لم انس في نفس السلام وهذا
محتمل وفيه بعد ووجه ثالث وهو بعد ما ذهب اليه بعضهم
وان احتمله اللفظ من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجمع القصر
والنسيان بل كان احدهما ومفهوم اللفظ خلافا مع الرواية الاخرى
الضحيحة وهو قوله ما قصرت الضلوة وما نسيت هذا ما رايت
فيه لاثمتا وكل من هذه الوجوه محتمل اللفظ على بعد بعضها
ونعسف الاخر منها قال القاضي ابو الفضل رح والذي قول
بظري انه اقرب من هذا الوجوه كلها ان قوله لم انس انكار
للحفظ الذي نفاء عن نفسه وانكره على غيره بقوله ينس الاحكام
ان يقول نسيان كذا ولكنه نسي وبقوله في بعض روايات
الحديث الاخر ليست انسى فلما قال له السائل اقصر الضلوة

ام نسبت انك قصرها كما كان ونسبانه هو من قبل نفسه وانه ان
كان جرى شئ ان ذلك فقد نسي حتى سال غيره فحقق ان نسي
واجري عليه ذلك ليسن فقله على هذا لم انس ولم تقصر وكل
ذلك لم يكن صدق وحق لم تقصر ولم ينس حقيقة ولكنه نسي
ووجه اخر استثرت من كلام بعض المشايخ وذلك انه قال ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو ولا ينسى ولذلك
نفى عن نفسه النسيان لان النسيان غفلة وآفة والسهو انما
هو شغل بال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو
في صلوة ولا يغفل عنها وانما كان يشغله عن حرركات الصلوة
ما في الصلوة شغلا بها لا غفلة فهذا ان تحقق على هذا المعنى
لم يكن في قوله ما قصرت وما نسيت خلق في قول ووجه
ان ما قصرت الصلوة وما نسيت بمعنى الترك وهو احدى
وجهي النسيان اراد اني لم اسلم من ركعتين تا ركعا كالصلوة
ولكني نسيت ولم يكن من تلفات نفسي والدليل على ذلك
قوله اني لانسى او انسى لاسن والله الموثق للضوابط

وإن

فعلته عن امرى فدل انه بوحى ومن قال ليس بنبي قال يحتمل
ان يكون فعله بامر بنى اخر وهذا بضعف لانه ما علمنا كان
في زمن موسى بنى غيره الا اخاه هرون وما نقل احد من اهل
الاخبار في ذلك شئيا يعول عليه واذا جعلنا علم منك ليس
على العموم وانما هو على الخصوص في قضايا معينة لم يخرج الى
اثبات نبوة خضر ولهذا قال بعض الشيوخ كانه موسى
اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله والخضر اعلم فيما دفع اليه من
موسى وقال اخر انما الجنى موسى الى الخضر للناسي للتعليم
فصل وانما ما يتعلق بالجوارح من الاعمال ولا يخرج من جملتها
القول باللسان فيما عد الخبر الذي وقع فيه الكلام ولا الاعتقاد
بالقلب فيما عد التوحيد وما قدمناه من معارف المختصة
به فاجمع المسلمون على عصمة الانبياء من الفواحش والكبائر
الموقفات ومستند الجمهور في ذلك الاجماع الذي ذكرناه
وهو مذهب القاضى ابي بكر ومنعها غيره بدليل العقل مع
الاجماع وهو قول الكافة واختاره الاستاذ ابو اسحق وكذلك

لا خلافا بينهم معصومون من كتمان الرسالة والتقصير
في التبليغ لأن كل ذلك يقتضي العصمة منه المعجزة مع الإجماع
على ذلك من الكافة والجمهور قائل منهم بأنهم معصومون
من ذلك من قبل الله معصمون باختيارهم وكسبهم
الأحسن البخاري فإنه قال لا قدرة لهم على المعاصي أصلا
وأما الصغائر فحوزها جماعة من السلف وغيرهم على الأنبياء
وهو مذهب أبي جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والمحدثين
والتكلمين وسنورد بعد هذا ما احتجوا به وذهب طائفة
أخرى إلى الوقف وقالوا العقل لا يحيل وقوعها منهم
ولم يأت في الشرع قاطع باحد الوجهين وذهب طائفة
أخرى من المحققين من الفقهاء والتكلمين إلى عصمتهم
من الصغائر كعصمتهم من الكبائر قالوا لا اختلاف للناس
في الصغائر وتعيينها من الكبائر واشكال ذلك وقول ابن
عباس وغيره أن كل ما عصي الله به فهو كبيرة وإنما سمي
سما الصغائر بالاضافة إلى ما هو أكبر منه ومخالفة الباري

في أمركان يجب كونه كبيرة قال القاضي أبو محمد عبد
الوهاب لا يمكن أن يقال أن معاصي الله صغيرة إلا على
معنى أنها تقترب باجتناب الكبار ولا يكون لها حكم مع
ذلك بخلاف الكبائر إذ لم يتب منها فلا يخطئها شيء والمشية
في العفو عنها إلى الله وهو قول أبي بكر وجماعة أئمة الأشعرية
وكثير من أئمة الفقهاء قال القاضي أبو الفضل قال بعض
أئمتنا ولا يجب على قولين أن تختلف عنهم معصومون
عن تكرار الصغائر وكثرتها إذ يلحقها ذلك بالكبائر ولا
في صغيرة أدت إلى إزالة الكثرة واسقطت المروءة وأوجبت
الآزار والخساسة فهذا أيضا مما يعصم عنه الأنبياء
إجماعا لأن مثل هذا يحط متصعه المنسجم به ويرى
بصاحبه وينفر القلوب عنه والأنبياء منزهون عن ذلك
بل يلحق بهذا ما كان من قبيل المباح فإدى إلى مثله يخرج
بما أدى إليه من اسم المباح إلى الخضرو قد ذهب بعضهم
إلى عصمتهم من موافقة المكروه فصدوا وقد استدل

بعض الائمة على عصمتهم من الصغار بالمشاكل افعالهم واتباع
اثارهم وسيرهم مطلقا وجمهور الفقهاء على ذلك من اصحاب مالك
والشافعي وابي حنيفة من غير التزام قرينة بل مطلقا عند بعضهم
وان اختلفوا في حكم ذلك وحكى ابو خوير سنداد وابو الفرج عن
مالك التزام ذلك وجوبا وهو قول الابهرى وابن القصار واكثر
اصحابنا وقول اكثر العراف وابن سيرين والاصطخري وابن خيران
من الشافعية واكثر الشافعية على ان ذلك نذب وذهبت
طائفة الى الاباحة في افعاله لم يقيد قال فلوجوزنا عليهم
الصغار لم يمكن الاقتداء بهم في افعالهم اذ ليس كل فعل من افعاله
بتميز مقصده به من القرية والاباحة او الخطر او المعصية
ولا يصح ان يؤمر المرء بامثال امر لعله معصية لا سيما من يرى
تقديم الفعل على القول اذا نفا رضا من الاصولين وتريد هذا
حجة بان يقول من جوز الصغار ومن نفاها عن نبينا عليه
السلام يجمعون انه لا يقر على منكر من قول وفعل وانه متى رأى
فسكت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم دل على جواز فكيه

يكور



يكون هذا حاله في حق غيره ثم يجوز وفروعه منه في نفسه
وعلى هذا لما اخذ فيجب عصمتهم من موافقه المكروه كما قيل
واذا الخطر والنذب على الاقتداء بفعله ينال الرجز والنهي عن فعل
المكروه وايضا فقد علم من دين الصحابة قطع الاقتداء بافعال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف توجعت وفي كل فن كالاقتداء
باقراله فقد نبذ واخوانتهم على حين نبذ خانقه وخلعوا
نصا لهم حين خلع واحتجاجهم برؤية ابن عمر اياه جالس القضا
حاجته مستقبلا بين المقدس واحتج غير واحد منهم في غير
شيء قبا به العباداة او العادة بقوله رايت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يفعل وقال عليه السلام هلا اخير بها
اني اقبل وانا صائم وقالت عايشة محتجة كنت افعله انا ورسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغضب عليه السلام على الذي
اخبر عن هذا عنه فقال يحل الله لرسوله ما يشاء وقال في
الاخشاكم الله واعلمكم بحدوده والاثار في هذا اعظم من ان
يحيط عليها لكنه يعلم من مجموعها على القطع انبا عصم

افعاله واقندا وهم بها ولو جوزوا عليه المخالفة في شيء منها لما
انسق هذا ولنقل عنهم وظهر بجهنم عن ذلك ولما انكر عليه السلام
على الآخر قوله واعتذاره بما ذكرناه واما المباحات فجاز وفوقها
منهم اذ ليس فيها فح بل هي ما دون فيها وايدبرهم كما يدى غيرهم سلطة
عليها الا انهم بما خصوا به من رفيع المنزلة وشرحت له صدورهم
من انوار المعرفة واصطفوا به من تعلق الميم بالله والدار الآخرة
لا يأخذون من المباحات الا الضروريات كما يتفقون به
على سلوك طريقهم وصالح دينهم وضرورة دنياهم وما اخذ
على هذا السبيل الحق طاعة وصار قرية كما نبينا منه اول الكتاب
طرفا في خصال نبينا عليه السلام فبان لك عظيم فضل الله
على نبينا وعلى سائر انبياء عليهم السلام بان جعل فعالهم
قربات وطاعات بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية
فصل وقد اختلف في عصمتهم من المعاصي قبل النبوة فنعما قوم
وجوزها الآخرون والصحيح ان شاء الله تنزيههم عن كل عيب
وعصمتهم من كل ما يوجب الرتب فكيف والمسئلة نظورها

كالمتنع فان المعاصي والنواهي انما تكون بعد تقرر الشرع وقد
اختلف الناس في حال نبينا عليه السلام قبل ان يوحى اليه
هل كان متبعا للشرع قبله ام لا فقال جماعة لم يكن متبعا لشي
وهذا قول الجمهور فالمعاصي على هذا القول موجودة ولا متبرة
في حقته حينئذ الاحكام الشرعية انما يتعلق بالاولى والنواهي
وتقرر الشريعة ثم اختلف القائلين بهذه المقالة
عليها فذهبت سيف السنة ومقتدى فرق الامة القاض
ابوبكر الى ان طريق العلم بذلك النقل وموارد الخبر من طريق السمع
وحجته انه لو كان ذلك لنقل ولما اسكن كتمه وستره في العادة اذا
كان من مهم امره واولى ما اهتبل به من سيرته وتغريه اهل
تلك الشريعة ولا يحتجوا به عليه ولم يؤثر بشئ من ذلك جملة
وذهبت طائفة الى استناع ذلك عقلا لولا الالة يبعد ان يكون
متبوعا من عرق تابعا وبنوا هذا على التحسين والقيح وهي طريقة
غير سديدة واستناد ذلك الى النقل كما تقدم للقاضي لابي بكر
اولى واظهر وقالت فرقة اخرى بالوقوف في امره عليه السلام

وترك قطع الحكم عليه بشئ في ذلك اذ لم يجل احد الوجهين
سها العقل ولا استبان عندها في حكمها فربما نقل وهو مذهب
ابن المعالي وقالت فرقة ثالثة انه كان عاملا بشرع من قبله
ثم اختلفوا هل يتعين ذلك الشرع ام لا فوقف بعضهم عن
تعيينه واجمع وجسر بعضهم على التعيين وصحتم ثم اختلفت
هذه المعينة فمن كان يتبع قبيل نوح وقيل ابراهيم وقيل
موسى وقيل عيسى صلوات الله عليهم فلهذه جملة المذاهب
في هذه المسألة والظاهر فيها ما ذهب اليه القاضي ابوبكر
وابعداها مذاهب المعينين اذ لو كان شئ من ذلك لنقل كما
قدمناه ولم يخف جملة ولا جهة لهم في ان عيسى اخر الانبياء
فلزم شريعته من جاء بعدها اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى
بل الصحيح انه لم تكن النبي دعوة عامة الا لنبينا علي السلام
ولا جهة ايضا للاخرين في قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم
حنيفا والاخرين في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا
فحمل هذه الآية على اتباعهم في التوحيد كقوله اولئك الذين

هدو

وانافضة كلمات ابراهيم عليه السلام المذكورة في الحديث
انها كذبانه الثلاثة المنصوصه في القرآن منها اثنتان في قوله
تعالى اني سقيم وبيل فعله كبيرهم هذا وقوله للملك عن زوجته
انها انخى فاعلم اكرمك الله ان هذه كلها خارجة عن الكذب
لا في القصد ولا في غيره وهي اخلة في باب القلب المعارض التي
فيها سند وحة عن الكذب ما قوله اني سقيم فقال الحسن وغيره
معناه اني ساقم اي كل مخلوق معرض لذلك فاعذر لقومه
من الخروج معهم الى عيدهم بهذا وقيل سقيم بما قدر على مز
الموت وقيل سقيم بما شاهدته من كفرهم وعنادهم وقيل بل
كانت الحنئ تأخذ عند طلوع نجم معلوم فلما رآه اعذر بعبادته
وكل هذا ليس فيه كذب بل هو خبر صحيح صدق وقيل بل عرض
بسقم حنئ عليهم وضعف ما اراد بيانه لهم من جهة النجوم
التي كانوا يشتغلون بها وانه اثنان نظره في ذلك وقيل استقامته
حنئ عليهم في حال سقم ومرض حال مع انه لم يشك هو
ولا ضعف ايمانه ولكنه ضعف في اسند لاله عليهم وسقم

نظرة كما يقال جنة سفينة ونظر معلول حتى الهمة الله تعالى
باستدلاله وصحة جنة عليهم بالكوكب والشمس والقمر ما
نصه الله وقد منابيانا واما قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية
فانه علق خبره بشرط نطقه كانه قال ان كان ينطق فهو فعله على
طريق التبكيت لقومه وهذا صدق ايضا ولا خلف فيه واما
قوله اخني فقد بين في الحديث وقال انك اخني في الاسلام
وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة فان قلت
فهذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد سنها كذبات وقال
لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات وقال في حديث الشفاعة
لناس يوم القيمة ويذكر كذباته فعناه انه لم ينكلم بكلام صورة
صورة الكذب وان كان حقا في الباطن الا هذه الكلمات ولما
كان مفهوم ظاهرها خلاف باطنها اشفوا ابراهيم عليه السلام
من مواخذته بها واما الحديث كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا اراد غزوة ورى غيرها فليس فيه خلف في القول
انما ستر مفصده لئلا يأخذ عدوه حذره وكنم وجه ذهابه

بذكر

ومخالفة ذلك تناقضها واما السهو في الافعال فغير مناقض
لها ولا قارح في النبوة بل غلطات الفعل وغفلات القلب
من سمات البشر كما قال عليه السلام انما انا بشر انسي
كما تنسون فاذا انسيت فذكروني نعم بل حالة النسيان
والسهو هنا في حقه عليه السلام سبب افادة علم وتقرير
شرع كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اني لانسى وانسي
لا ين بل قد روى لست انسى ولكن انسى لاسن وهذه
الحالة زيادة له في التبليغ وتمام عليه في النعمة بعيدة عن
سمات النقض واعتراض الطعن فان القائلين بتجوير ذلك
بشروط ان الرسل لا تنفر على السهو والغلط بل ينهون
عليه ويعرفون حكمه بالفوز على قول بعضهم وهو الصحيح
وقبل انقراضهم على قول الاخرين واما ما ليس طريقه
البلاغ ولا بيان الاحكام من افعاله عليه السلام وما
يختص به من امور وازكار قلبه خالم بفعله ليتبع فيه فلاكثر
من طبقات علماء الامة على جواز السهو والغلط عليه فيها

ولحق الفترات والغفلات بقلبه وذلك بما كلفه من مقاسات
الخلق وسياسات الامة ومعانات الاهل وملاحظة الاعداء
ولكن ليس على سبيل التكرار والانفعال بل على سبيل التدور كما
قال عليه السلام انه ليغان على قلبي فاستغفر الله وليس في هذا
شيء يحط من ترتيبه وينافض معجزته وذهبت طائفة الى متع التهور
والنسيان والغفلات والفترات في حقه عليه السلام جملة وهو
مذهب جماعة المنصوفة واصحاب علم القلوب والمقامات
ولهم في هذه الاحاديث مذهب نذكرها بعد هذا ان شاء الله
فصل في الكلام على الاحاديث المذكورة فيها السهوه منه عليه السلام
قد قدمنا في الفصول قبل هذا ما يجوز فيه عليه السلام وما يمنع
واحلناه في الاخبار جملة وفي الاقوال الدينية قطعاً واخرنا وقوعه
في الافعال الدينية على الوجه الذي رتبناه واشترنا الى ما ورد
في ذلك ونحن نبسط القول فيه والصحيح من الاحاديث الواردة
في سهوه عليه السلام في الصلوة ثلثة احاديث اولها حديث
ذي البدين في السلام من اثنتين الثاني حديث ابن جحينة في القاء

بذكر السؤال عن موضع آخر والبحث عن اخباره والتعريف بذكر
السؤال عن موضع آخر والبحث عن اخباره والتعريف بذكر
لانه يقول تجهر والى غزوة كذا او وجهتنا الى موضع كذا خلا
مقصده فهذا لم يكن والا قول ليس فيه خبر يدخله الخلف فان
قلت فامعنى قول موسى عليه السلام وقد سئل اى الناس
اعلم فقال انا اعلم فغضب الله عليه ذلك ان لم يرد العلم اليه
الحديث وفيه قال بل عبد لنا بجميع البحرين اعلم منك وهذا
خبر قد انبأنا الله انه ليس كذلك فاعلم انه وقع في هذا الحديث
من بعض طريقه الصحيحة عن ابن عباس هل تعلم احدا اعلم
منك فاذا كان جواب على علمه فهو خبر حق وصدق لا خلف
فيه ولا شبهة وعلى الطريق الاخر فحمله على ظنه ومعتقده
كما لو صرح به لان حاله في النبوة والاصطفاء يقتضى ذلك
فيكون اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسبانه صدقا
لا خلف فيه وقد يريد بقوله انا اعلم بما يقتضيه وظائف
النبوة من علوم التوحيد وامور الشريعة وسياسة الامة

ويكون الخضر اعلم منه بامور اخر كما لا يعلم احد الا باعلام
الله من غيبه كالقصر المذكورة في خبرها فكان موسى اعلم
على الجملة بما تقدم وهذا اعلم على الخصوص كما اعلم ويدل عليه
قوله تعالى وعلينا من لدنا علما وعسى الله عليه ذلك فيما
قاله العلماء انكار هذا القول عليه لانه لم يرد العلم اليه كما قالت
الملئكة لا علم لنا الا ما علمتنا هذا ولانه لم يرض قوله شرعا و
ذلك والله لثلاث يقتدى به فيه من لم يبلغ كماله في تركيه نفسه
وعلو درجته من امنه فيهلك لما تضمنته من مدح نفسه
ويورثه ذلك من الكبر والعجب والتعاطي والدعوى وان ينزه
عن هذه الرذائل الانبياء فغيرهم بدرجة سبلها ودرك
ليها الا من عصم الله والتحقق منها اولى لنفسه وليقتدى
به ولهذا قال عليه السلام تحفظا من مثل هذا كما قد علم به
انا سيد ولد آدم ولا فخر وهذا الحديث احدى حجج القائلين
بنوة الخضر لقوله فيه انا اعلم من موسى ولا يكون الولي اعلم
من النبي واما الانبياء فيفاضلون في المعارف وبقوله وما

فعلته

هدى الله فبهديهم اقتده وقد سمي الله تعالى فيهم من لم يبعث
ولم يكن له شريعة تخصه كيوسف بن يعقوب على قول
من يقول انه ليس برسول وقد سمي الله تعالى جماعة منهم
في هذه الآية وشرايعهم مختلفة لا يمكن الجمع بينها فدل
ان المراد ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى
وبعد هذا فهل يلزم من قال يمنع الاتباع هذا القول في سائر
الانبياء غير نبينا او يخالفون بينهم اما من الاتباع عقلا
في طرأ اصله في كل رسول بالامر به واما من قال الى النقل
فاينما تصور له وتقرر له اتبعه ومن قال بالوقوف فعلى اصله
ومن قال بوجوب الاتباع لمن قبله يلتزمه بمساو حجة في
نبي فصل هذا حكم ما تكون المخالفة فيه من الاعمال عن قصد
وهو ما يسمى معصية ويدخل تحت التكليف واما ما يكون
بغير قصد وتعمد كالسهو والنسيان في الوظائف الشرعية كما
تقرر الشرع بعدم تغلق الخطاب ونزك المواخضة عليه فاحوال
الانبياء في ترا المواخضة به وكونه ليس بمعصية لهم مع امسهم

سواء ثم ذلك على نوعين ما طريقه البلاغ وتقرير الشرع
وتعلق الأحكام وتعليم الأئمة بالفعل واخذهم باتباعهم
فيه وما هو خارج عن هذا كما يختص بنفسه أما الأول
فحكمه عند جماعة من العلماء حكم السهو في القول في هذا الباب
وقد ذكرنا الاتفاق على امتناع ذلك في حق النبي عليه السلام
وعصمته من جوارحه عليه فصد أو سهوا فكذلك قالوا
في الأفعال في هذا الباب لا يجوز طرد المخالفة فيها لأعمال
ولا سهوا لأنها بمعنى القول من جهة التبليغ والاداء فطروا
هذه العوارض عليها بوجوب التشكيك ونسب المطاعين
واعتدروا عن أحاديث السهو بتوجيهات تذكرها بعد
هذا إلى هذا ما لبوا سحق وذهب الأكثر من الفقهاء
والمتكلمين إلى أن المخالفة في الأفعال البلاغية والأحكام
الشرعية سهوا ومن غير قصد منه جائز عليه كما تقرر
من أحاديث السهو في الصلوة وفرقوا بين ذلك وبين
الأقوال البلاغية لقيام المعجزة على الصدق في القول

من اثنين الثالث حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم صلى الظهر خمسا وهذه الأحاديث مبنية على السهو
في الفعل الذي قررناه وحكمة الله فيه ليست أن البلاغ بالفعل
أجل منه بالقول وأدفع للاحتمال وشرطه أنه لا يقر على هذا السهو
بل يشعر به ليرتفع الالتباس ويظهر فائدة الحكمة فيه كما قدمناه
وإن النسيان والسهو في الفعل في حقه عليه السلام غير مضار للمعجزة
ولا فادح في التصديق وقد قال عليه السلام إنما أنا بشر أنسى
كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وقال رحم الله فلانا لقد
أذكرني كذا وكذا الآية كنت أسقطهن ويروى نسيتهن وقال
عليه السلام إنني لأنسى وأنسى لآسن قبل هذا اللفظ شك
من الراوى وقد روى في لآ أنسى ولكن أنسى لآسن وذهب
إلى نافع وعيسى بن دينار أنه ليس بشك وإن معناه التقسيم
أي أنسى أنا أو نسيته الله قال القاضي أبو الوليد الباجي يحتمل
ما قالاه أن يريد أنى أنسى في اللفظة وأنسى في المنام وأنسى
على سبيل عادة البشر من الذهوب عن الشيء والسهو وأنسى

مع اقباله عليه ونفري له فاضاف احد النسيانين الى نفسه اذ كان
له بعض السبب فيه ونفى الاخر عن نفسه اذ هو فيه كالمضطرب
وذهب طائفة من اصحاب المعاني والكلام على الحديث الى ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو في الصلوة ولا ينسى لانت
النسيان ذهول وعقلة وآفة قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم منزلة عنها والسهو شغل فكان عليه السلام يسهو في
صلوته ويشغله عن حركات الصلوة ما في الصلوة بشغلاها
لا غفلة عنها واحتج بقوله في الرواية الاخرى اني لا انسى
وذهب طائفة الى منع هذا كله عنه وقالوا ان سهوه عليه
السلام كان عمدا وقصدا ليسن وهذا قول مرغوب عنه
متناقض المقاصد لا يحل منه بطائل لانه كيف يكون متعمدا
ساهيا في حال ولا حجة لهم في قولهم انه امر يتعمد صورة النسيان
ليسن لقوله اني لا انسى لاسن فقد اثبت عليه السلام لحد الوصفين
ونفى منافضة التعمد والقصد وقال انما انا بشر مثلكم انسى
كما تنسون وقد مال الى هذا عظيم من المحققين من ائمة الاشعرية

وهو

وهو ابو المظفر الاسفرائني ولم يرتضه غيره منهم ولا ارتضيه
ولا حجة لهاتين الطائفتين في قوله اني لا انسى ولكن انسى
اذ ليس فيه نفى حكم النسيان بالجملة وانما فيه نفى لفظه وكرهه
لقبه كقوله بشما لاحدكم ان يقول نسيته اية كذا ولكنه نسي
او نفى الغفلة وقلة اهتمامه بالصلاة عن قلبه لكن شغلها
عنها ونسى بعضها ببعضها كما ترك الصلاة يوم الخندق حتى خرج
وقتها وشغل بالخرز من العدو عنها فيشغل بطاعة عن طاعة
وقبل ان الذي ترك يوم الخندق اربع صلوات الظهر والعصر
والمغرب والعشاء وبه احتج مذهب الى جواز تأخير الصلاة في
الخوف اذ لم يتمكن من اداها الى وقت الامن وهو مذهب الشافعية
والضحيح ان حكم صلاة الخوف كان بعد هذا فهو ناسخ له فان
قلت فاما نقول في نومه عليه السلام عن الصلاة يوم الودى
وقد قال ان عيني نياما ولا ينام قلبي فاعلم ان العلماء عن ذلك
اجوبة منها ان المراد بان هذا حكم قلبه عند نومه وغيبته في
غالب الاوقات وقد يندر منه غير ذلك كما يندر من غير خلاف

عادته ويصح هذا التأويل قوله عليه السلام في الحديث نفسه
ان الله فضاروا حنا وقول بلال فيه ما القيت على يومه مثلها
قط ولكن مثل هذا لما يكون منه لا امر يريد الله من اثبات حكم
وتأسيس سنته واظهار شرع كما قال في الحديث ^{الله} الاخر لو شاء
لا يقظنا ولكن اراد ان يكون طريق لمن بعدهم الثاني ان قلبه
لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحديث فيه لما روي انه
كان محروسا والله كان ينام حتى ينفخ وحتى يسمع غطيطة
ثم يصلي ولا يتوضأ وحديث ابن عباس المذكور فيه نوم مع
اهله فلا يمكن الاحتجاج به على وضوءه بمجرد النوم اذ لم
ذلك للملازمة الاهل والحديث اخر فكيف وفي الحديث اخر
نفسه ثم نام حتى سمعت غطيطة ثم اقيمت الضلوة فصلى
ولم يتوضأ وقبل لا ينام قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم
وليس في قصة الوادي الا نوم عينيه عن رؤية الشمس وليس
هذا من فعل القلب وقد قال عليه السلام ان الله فضارونا
ولو شاء لردنا البنا في حين غير هذا فان قيل فلو عادته

من

من استغراق النوم لما قال بلال كلالنا الصبح فقبل في الجوار
انه كان من شأنه عليه السلام التغلب بالصبح ومراعات
اول الفجر لا يصح ممن نامت عينه اذ هو ظاهر يدرك بالجوارح
الظاهرة فوكل بلالا بمراعات اوله ليعلم بذلك كالمشغل
بشغل غير النوم عن مراعاته فان قيل فامعنى نهيه عليه
السلام عن قول نسيت وقد قال عليه السلام اني انسى
كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وقال لقد اذكروني كذا وكذا
ايه كت استنبها فاعلم ان كرمك الله انه لا تعارض في هذه الالفاظ
انما نهيه عن ان يقال نسيت اية كذا محمول على ما نصح نقله
من القرآن اي ان الغفلة في هذا لم تكن منه ولكن الله اضطره
اليها ليجوا ما يشاء ويثبت وما كان من سهوا وغفلة من قبله
تذكرها صلح ان يقال فيه انسى وقد قيل ان هذا منه صلى الله
تعالى عليه وسلم على طريق الاستحباب ان يضيف الفعل
الخالقه والاخر على طريق الجوار لا كتاب العبد فيه
واسقاطه عليه السلام لما اسقط من هذه الايات جائز

عليه بعد بلاغ ما امر به من عباده ثم يستذكرها
من الله او من قبل نفسه الا ما قضى الله نسجه وحجوه من القلوب
وترك استذكاره وقد يجوز ان ينسى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ما هذا سبيله كره ويجوز ان ينسبه منه قبل البلاغ
ما لا يغير نظما ولا يخلط حكما كما لا بد خل خلا في الخبر ثم يذكره
اباه وبسبيل وام نسبانه له لحفظ الله كتابه وتكليفه بلا
فصل في الرد على ما اجاز عليهم الصغائر والجواب على ما احتجوا به
في ذلك علم ان المجوزين للصغائر على الانبياء من الفقهاء
والمحدثين ومن شاربهم على ذلك من المتكلمين احتجوا على ذلك
بظواهر كثيرة من القرآن والحديث ان التزموا ظواهرها افضت
بهم الى تجوز الكبار وحرف الاجماع وما لا يقول به مسلم فكيف
ولما احتجوا به ما اختلف المفسرون في معناه وتقابله الاحتمالات
في مقنناته وجاءت اقاويل فيها للسلف بخلافها التزموه
من ذلك فاذا لم يكن مذهبهم اجماعا وكان الخلاف فيما
احتجوا به قديما وقامت الدلائل على خطأ قولهم وصحة غيره

295
وجب تركه والمصير الى ما صبح وها نحن نأخذ في النظر فيها ان
شاء الله فمن ذلك قوله تعالى لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقوله واستغفر
لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقوله وضعنا عنك وزرك
الذي انقض ظهرك وقوله عفا الله عنك لم اذنت لهم وقوله
لولا كتاب من الله سبق لمسنكم فيما اخذتم عذاب اليم وقوله
عبس وتولى ان جاءه الا عصى الاية وما قص من قصص غيره
من الانبياء كقوله وعصى ادم ربه فغوى وقوله فلما اتاها
صالحا جعلناه شركاء الاية وقوله قال لا ربنا ظلمنا انفسنا
الاية وقوله عن يونس سبحانك اني كنت من الظالمين وما ذكر
من قصته وقصة داود وقوله وظن داود انما افتناه واستغفر
ربه وخر راكعا وانا ب الى قوله ما ب وقوله ولقد همت به
وهم بها وما قص من قصته مع اخوته وقوله عن موسى فوكره
موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان وقول النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم في دعائه اغفر لي ما قدمت واخرت

واسررت واعلت ونحوه من اربعته عليه السلام وذكر
الانبياء في الموقف ذنوبهم في حديث الشفاعة وقوله
عليه السلام انه ليغان على قلبي فاستغفر الله وفي حديث
ابي هريرة اني لا استغفر الله وانوب اليه في اليوم اكثر من
سبعين مرة وقوله تعالى عن نوح والاعترفي وترحمي
الاية وقد كان قال الله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم
مغفون وقال عن ابراهيم والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي
يوم الدين وقوله عن موسى ثبت اليك وفي قوله ولقد فتنا
الى ما استببه هذه الظواهر واما احتجاجهم بقوله ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهذا قد اختلف فيه
المفسرون فقبل المراد ما كان قبل النبوة وبعدها وقيل
المراد ما وقع لك من ذنب وما لم يقع اعلم انه مغفور
له وقيل ما كان قبل النبوة والمتاخر عصمتك بعدها حكاه
احمد بن نصر وقيل المراد بذلك على اتمه عليه السلام وقيل
المراد ما كان من سهو وغفلة وتأويل حكاه الطبري ولخار

القيرو

القشيري وقيل ما تقدم لايبك ادم وما تأخر ذنوب
امتك حكاه السمرقندي والسلي عن ابن عطاء وبمثله
والذي قبله يتأول قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
قال مكى مخاطبة النبي عليه السلام ههنا هي مخاطبة لأمته
وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر ان يقول وما
ادري ما يفعل بي ولا بكم سرب ذلك الكفار فانزل الله تعالى
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وبالمؤمنين
في الآية الاخرى بعدها قاله ابن عباس فقصص الآية انك
مغفور لك غير مؤاخذ بذنب ان لو قال كان بعضهم المغفرة
هنا بترية من العيوب واما قوله ووضعنا عنك وزرك الذي
انقض ظهرك فقبل ما سلف من ذنبك قبل النبوة وهو قول
ابن زيد والحسن والمعنى قول قتادة وقيل معناه انه حفظ
قبل نبوته منها وعصم ولولا ذلك لاثقلت ظهره حكاه
السمرقندي وقيل المراد بذلك ما اثقل ظهره من اعباء الرسالة
حتى بلغها حكاه الماوردي والسلي وقيل حططنا عنك

ثقل ايام الجاهلية حكام مكي وقيل ثقل شغل شرك وحيزك
وطلب شريعك حتى شرعنا ذلك لك حكى معناه القشيري
وقيل خفضا عنك ما حملت بحفظنا لما استخففت وحفظ عليك
ومعنى انقض اي كاد ينقضه فيكون المعنى على من جعل ذلك لما قبل
النبوة اهتمام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بامور فعلها قبل
نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فغذها اوزارا وثقلت عليه
واشقوق منها او يكون الوضع عصمة الله له وكفايته عن ذنوب
لو كانت لا تنقض ظهروا او يكون من ثقل الرسالة او ما ثقل عنه
وشغل قلبه من امور الجاهلية وعلام الله تعالى له بحفظ
ما استخفظه من وحيه واما قوله عفا الله عنك لم اذنت لم
فامر لم يتقدم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه من الله تعالى
نهي فبعد معصيته ولا عدة الله تعالى عليه معصية بل لم يعك
اهل العلم معانته وغلطوا من ذهب الى ذلك قال نبطويه وقد
حاشاه الله من ذلك بل كان مخبرا في امرين قالوا وقد كان له
ان يفعل ما شاء فيما لم ينزل عليه فيه وحي فكيف وقد قال الله

تعالى

٢٩٤
تعالى له فاذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم الله بما لم يطلع
عليه من سرهم انه لو لم ياذن لهم لقعدوا وانه لا حرج عليه
فيما فعل وليس عفا ههنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الحبل والرفيق
ولم نجب عليهم قط اي لم يلزمكم ذلك ونحوه للقشيري قال
وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لم يعرف الكلام العربي
قال ومعنى عفا الله عنك اي لم يلزمك ذنبا قال الداووري
روى انها تكريمة قال مكي هو استفحاح كلام مثل اصلحك الله
واغرك وحكي السمرقندي ان معناه عفاك الله واما قوله
في ساري بدر ما كان لبي ان تكون له اسرى اليتيم فليسر
فيه الزام ذنب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه بيان
ما خص به وفضل من بين سائر الانبياء فكانه قال ما كان
هذا النبي غيرك كما قال عليه السلام احدث الى الغنائم ولم
نخل لبي قبلي فان قبل فاما معنى قوله يريدون عرض الدنيا
الاية قبل المعنى بالخطاب لمن اراد ذلك منهم ونحوه غرضه

لغرض الدنيا وحده والاستكثار منها وليس المراد بهذا النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ولا عليه اصحابه بل قد روى عن الضحاك
انها نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس
بالسلب وجمع الغنائم عن القتال حتى خشي عمران بعطف عليهم
العدو ثم قال تعالى لولا كتاب من الله سبق سنإن لا اعذب احداً
الا بعد النهي لعذبتكم فاختلفا المفسرون في معنى الآية فقيل
معناها لولا انه سبق معنى ان لا اعذب احداً الا بعد النهي لعذبتكم
فهذا ينبغي ان يكون امر الاسرى معصية وقيل المعنى لولا ايمانكم
بالقرآن وهو الكتاب السابق فاستوجبتم به الصلح لعوفيتهم
على الغنائم ويزداد هذا القول تفسيراً وبياناً بان يقال لولا ما
كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم ممن احلت لهم الغنائم لعوفيتهم
كما عوفت من تعدى وقيل لولا انه سبق في اللوح المحفوظ انها
حلال لكم لعوفيتهم فهذا كله ينفي الذنب والمعصية لان من فعل
ما احل له لم يعص قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً
وقيل بل كان عليه السلام قد خبر في ذلك وقد روى عن علي

رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يوم بدر فقال خيرا صحابك في الاسارى ان شاؤا
الغداء على ان يقتل منهم عام المقبل منهم فقالوا الغدا ويقتل
منا وهذا دليل على صحة ما قلناه وانهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم
فيه لكن بعضهم مال الى اضعاف الوجهين مما كان الاصلح غيره
من الاتخاذ والتقلد فغويوا على ذلك وبين لهم ضعف اختيارهم
غيرهم وكلهم غير عصاة ولا مذنبين والى نحو هذا اشار الطبري
وقوله عليه السلام في هذه القصة لو نزل من السماء عذاب
ما نجما منه الا عمر اشارة الى هذا من تصويب رايه وراى من اخذ
بما اخذه في اغراض الدين واظهار كلمته واياة عدوه وان هذه
القصة لو استوجبت عذاباً نجما منه عمر ومثله وعين عمر
لانه اول من اسار بقتلهم ولكن الله لم يقدر عليهم في ذلك عذاباً
كله لهم فيما سبق وقال الداودي والخبر بهذا لا يثبت ولو ثبت
لما جاز ان يظن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بما
لا نص فيه ولا دليل من نص ولا جعل الامر اليه فيه وقد زعم

الله عن ذلك وقال الفاضل بكر بن العلا اخبر الله بنيه في هذه
الآية ان تاويله وافق ما كتبه له من احلال الغنايم والغدا وقد
كان قبل هذا فادوا في سرية عبد الله بن حشيش التي قتل فيها ابن
الحضري بالحكم بن كيسان وصاحبه فما عتب الله ذلك عليهم ولا
قبل بدر بازيد من عام فهذا كله يدل على ان فعل النبي صلى الله
عليه وسلم في شأنه الاسرى كان على تاويل وبصيرة وعلى
ما تقدم قبل مثله فلم ينكره الله عليهم لكن الله تعالى اراد
لعظم امره وروكزة اسرارها اظهار نعمته وتأكيد شئته بتعظيم
ما كتبه في اللوح المحفوظ من حل ذلك لهم لا على وجه عتاب
واتكارا وتذنب هذا معنى كلامه واما قوله عيسى ونولي
الآيات فليس فيه اثبات ذنب له عليه السلام بل علام الله
ان ذلك المنصدي له ممن لا يتزكى وان الضوابط والاولى ما لو
كشف لك حال الرجلين الاقبال على الاعى وفعل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لما فعل وتصديه لذلك الكافر كان طاعة الله
وتبليغا عنه واستيلا قاله كما شرعه الله له لا معصية

ومخالفة

ومخالفة له وما قصه الله عليه من ذلك اعلام بحال الرجلين
وتوهمين امر الكافر عنده والاشارة الى الاعراض عنه بقوله وما
عليك ان لا يزكى وقيل اراد يعيس ونولي الكافر الذي كان مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ابو نعام وما قصه آدم عليه السلام
وقوله تعالى فاكلامها بعد قوله ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا
من الظالمين وقوله الم انهم كما عن تلك الشجرة وتضريحه تعالى
عليه بالمعصية بقوله وعصى آدم ربه فغوى اى جهل وقيل
اخطا فان الله تعالى قد اخبر بعذره بقوله ولقد عهدنا
الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما قال ابن زيد نسي عداوة ابليس
له وما عهد الله اليه من ذلك بقوله ان هذا عدوك ولزوجه الآيات
قيل نسي ذلك مما اظهر لهما وقال ابن عباس انما سمي الانسان انسانا لانه
عهد اليه فنسى وقيل لم يقصد المخالفة استحلالا لهما ولكنها اغترأ
بجلف ابليس لهما الى كمال الناصحين وتوهم ان احدا لا يحلف بالله
حاشا وقد روى عذر آدم بمثل هذا في بعض الآثار وقال ابن جرير حلف
بالله لهما حتى عنهما والمؤمن يمدح وقد قيل نسي ولم ينو المخالفة

فلذلك قال ولم نجد له عزما اى قصدا للمخالفة واكثر المفسرين
على ان العزم هنا الحزم والصبر وقيل كان عند اكله سكران وهذا
فيه ضعف لان الله وصف خمر الجنة انها لا تسكر فاذا كان
ناسيا لم تكن معصية وكذا ان كان ملبسا عليه غالطا اذ
الاتفاق على خروج الناسي والتساهى عن حكم التكليف
وقال الشيخ ابو بكر بن فورك وغيره انه يمكن ان يكون ذلك
قبل النبوة ودليل ذلك قوله تعالى وعصى ادم ربه فغوى
ثم اجتبا ربه فتاب عليه وهدى فذكر ان الاجتباء والهدى
كانا بعد العصيان وقيل بل اكلها متا ولا وهو لا يعلم انها
الشجرة التي نهى عنها لانه ناول نهى الله عن شجرة مخصوصة
لا على الجنس ولذا قيل انما كانت النوبة من ترك التحفظ لامن
المخالفة وقيل ناول ان الله لم ينهه عنها نهى تحريم فان قيل
فعلى كل حال فقد قال الله تعالى وعصى ادم وقال فتاب عليه
وقوله في حديث الشفاعة وبذكر ذنبه وانى نهيت عن اكل
الشجرة فعصيت فسيأتى الجواب عنه وعن اشباهه مجالا اخر

الفصل

الفصل ان شاء الله تعالى واما قضية يونس فقد مضى الكلام
على بعضها انفا وليس في قضية يونس نص على ذنب وانما فيه
ابق وذهب مغاضبا وقد تكلمنا عليه وقيل انما نقم الله عليه
خروجه عن قومه فاذا من نزول العذاب وقيل بل لما وعدهم
العذاب ثم عفا الله عنهم قال والله لا القاهم بوجه كذاب
ابدا وقيل بل كانوا يقتلون من كذب فخاف ذلك وقيل ضعف
عن حمل اعباء الرسالة وقد تقدم الكلام ان لم يكذبهم وهذا
وكله ليس فيه نص على معصية الا على قول مرغوب عنه
وقوله ابق الى الفلك المشحون قال المفسرون اى تباعد
واما قوله انى كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ في غير
موضعه فهذا اعتراف منه عند بعضهم بذنبه واما ان يكون
الخروج عن قومه بغير اذن ربه او لضعفه عما حمله اولدعا
بالعذاب على قومه وقد دعى فوج بهلاك قومه فلم يؤخذ
وقال لو اسطى معناه نزه ربه عن الظلم واصناف الظلم
الى نفسه اعترافا واستحقاقا وقيل هذا قول ادم وحواء

ربنا ظلمنا انفسنا اذ كنا السبب في وضعها غير الموضع الذي
انزل فيه واخراجهما من الجنة وانزالهما الى الارض واما قصة
داود عليه السلام فلا يجب ان يلتفت الى ما سطر فيها الاخبار يؤيد
عن اهل الكتاب الذين بذلوا وغيره او نقله بعض المفسرين
ولم ينص الله على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح
والذي نص الله عليه بقوله ووطن داودا فافتناه الى قوله
وحسن ما ب وقوله فيه اواب فعناه ضناه اى اخترناه
وابواب قال قتادة مطيع وهذا التفسير اولى وقال ابن عباس
وابن مسعود ما زاد داود على ان قال للرجل انزل عن امرائك
واكفنيها فعاتبه الله على ذلك ونهيه عليه وانكر عليه شغله
بالدنيا وهذا الذي ينبغي ان يقول عليه من امره وقد قيل
خطبها على خطبته وقيل بل احب بقلبه ان يستشهد وحكي
التمرقق ان ذنبه الذي استغفر منه قوله لاحد الخصمين
لقد ظلمك بسؤال تختك الى بغاجه فظلمه بقول خصمه والى
نفي ما اضيف الى داود في الاخبار من ذلك ذهب احمد بن نصر

وابو تمام وغيرهما من المحققين وقال له داودى فيسر
في قصة داود عليه السلام فلا يظن بيني حبه قل
مسلم وقيل ان الخصمين للذين اختصما اليه رجلا
في نجاج غنم على ظاهر الآية واما قصة يوسف واخوته
فليس على يوسف منها تعقب واما اخوته فلم تثبت بنوهم
فلزم الكلام على اقبالهم وذكر الاسباط وعدهم
في القرآن عند ذكر الانبياء قال المفسرون يريد من انباء
الاسباط وقد قيل انهم كانوا حين فعلوا يوسف ما
فعلوه صغار الاسنان ولهذا لم يميزوا يوسف حين
اجتمعوا به بمصر ولهذا قالوا ارسل معنا اخانا نرفع ونلعب
وان ثبت لهم بنوة فبعد هذا والله اعلم واما قول الله ولقد
همت به وهم بها لولا ان راي برهان ربي فعلى مذهب كثير
من الفقهاء والمحدثين ان هم النفس لا يؤخذ به وليس
سببه لقوله عليه السلام عن ربه اذا هم عبدي فلم يعملها
كتب له حسنة فلا معصية فيهما اذن على مذهب المحققين

من الفقهاء والمتكلمين فان الهم اذ وُطئت عليه النفس
سنية واما ما نوطن عليه النفس من همومها وخوارها
فهو المعفوع عنه وهذا الحق فيكون ان شاء الله هم يوسف
عن هذا ويكون قوله وما ابرئ نفسي الية اي ما ابرئها
من هذا الهم او يكون ذلك منه على طريق التواضع و
الاعتراف بمخالفة النفس لما ذكر قبل وبرى فكيف وقد حو
ابوحاتم عن ابي عبيدة ان يوسف لم يهتم وان الكلام تقدم
وتأخري ولقد همت به ولولا ان راى برهان ربي لهم
بها وقال الله تبارك وتعالى عن المرأة ولقد راودته عن
نفسه فاستعصم وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء
والفحشاء وقال وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال
سعا ذا الله انه ربي احسن مثواي الية قبل في ربي الله وقيل
الملك زوج زليخا وقيل هم بها اي بزجرها ووعظها
وقيل هم بها اي غمها امتناعه عنها وقيل هم بها نظراً
اليها وقيل هم بها اي يضربها ورفعها وقيل هذا كله كان

فلا

قبل نبوته وقد ذكر بعضهم ما زال الشك بملن الى يوسف قبل
شهوة حتى بناء الله فالتى عليه هبة النبوة فتغلت هبة كل
من راه من حسنه واما خبر موسى مع قبله الذي وكره فقد
نصر الله تعالى انه من عدوه قال كان من القبط الذين على دين
فرعون ودليل الصورة في هذا كله انه قبل نبوة موسى وقال
قنادة وكره بالعصا ولم يعتد قتله فعلى هذا لا معصية في ذلك
وقوله هذا من عمل الشيطان وقوله ظلمت نفسي فاغفر لي قال
ابن جرير قال ذلك من اجل انه لا ينبغي لنبى ان يقتل حتى يأمر وقال
النقاش لم يقتله عن عهد مريد للقتل وانما وكره برعدها دفع
ظلمه قال وقد قيل ان كان هذا قبل النبوة وهو مفتضى التلاوة
وقوله تعالى في قصة وقتاك فوئنا اي ابتليناك ابتلاء بعد
ابتلاء قيل في هذه القصة وما جرى له مع فرعون وقيل القاؤه
في التابوت واليتم وغير ذلك وقيل سعا اخلصناك اخلاصاً
قاله ابن جبير ومجاهد من قولهم فنت القصة في النار اذ غلبها
واصل الفتنه سعى الاختبار واظهار ما بطن الا انه استعمل

في عرف الشرع في اختيار اذى الى ما يكره وكذلك ما روى في الخبر
الصحيح من ان ملك الموت جاءه فلطم عينها ففقهاها الحديث
ليس فيه ما يحكم على موسى عليه السلام بالتعدي وفعل ما لا يجب
له او هو ظاهر الامر بين الوجه جاز الفعل لان موسى دافع عن
نفسه من اثمائه لانه لا فاعلها وقد تصور له في صورة ادى ولا يمكن
انه علم حينئذ انه ملك الموت فدافعه عن نفسه مدافعه ادت
الى ذهاب عين تلك الصورة التي تصور له فيها الملك امتحانا
من الله فلما جاءه بعد واصله الله انه رسوله اليه استسلم
والتفد بين والمتأخرين على هذا الحديث اجوبة هذا اسدها
عندي وهو تأويل شيخنا الامام ابو عبد الله المازري وقد
تاوله فديما ابن عايشة وغيره على صكه ولطيه بالحجة وفقاء
عين حجته وهو كلام مستعمل في هذا الباب في اللغة معروف
واما قصة سليمان وما حكى فيها اهل التفسير من ذنبه وقوله
ولقد فتنا سليمان فعناه ابتليناه وابتلاؤه ما حكى عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا ظوفن البيلة على مائة

امراة

امراة او تسع وتسعين كلمتهن يا نين بفارس مجاهد في
سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل منه
الا امراة واحدة جاءت بشق رجل قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله مجاهد وافي سبيل
الله قال اصحاب المعاني والشق هو الجسد الذي اتقى على كرسيه
حين عرض عليه وهي عقوبته وحنه وقيل بل مات فالقى على
كرسيه ميتا وقيل ذنبه حرصه على ذلك ونسيه وقيل لانه
لم يستثن لما استغرقه من الحرص وغلب عليه من التمني وقيل
عقوبته ان سلب ملكه وذنبه ان احب بقلبه ان يكون الحق
لاخائه على خصمهم وقيل اوخذ بذنب قارقه بعض شانه
ولا يضح ما نقله الاخيار يون من خرافاتهم على ما فعله
من شبه الشيطان به وتسلطه على ملكه ونصرفه في امته
باجور في حكمه لان الشيطان لا يسلطون على مثل هذا وقد
عصم الانبياء من مثله وان سئل لم لم يقل سليمان في القصة
المذكورة ان شاء الله فعنه جوابان احدهما ما روى في الحديث

الصحيح انه سئى ان بقولها وذلك لتنفيذ ما اراد الله تعالى والثاني
انه لم يسمع صاحبه وشغل عنه وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد
من بعدي لم يفعل هذا سليمان عبرة على الدنيا ولا نفاسة بها ولكن
مقصده في ذلك علما ذكره المفترون ان لا يسلط عينيه احدا
سلط عليه الشيطان الذي سلبه اياه مدة امتحانه على قول
من قال ذلك وقيل بل اراد ان تكون له من الله فضيلة وخاصة
تختص بها كاختصاص غيره من انبياء الله ورسوله بخواص منه
وقيل ليكون ذلك دليلا وحجة على نبوته كانت الحد يد لآبيه
واحباء المؤمنين لعيسى واختصاص محمد صلى الله تعالى عليه ولم
بالشفاعة ونحو هذا واما قضية نوح عليه السلام فظاهره
العذر وانه اخذ فيها بالتأويل وظاهر اللفظ لقوله تعالى
انا سجنوك واهلك فطلب مقتضى هذا اللفظ وارا د علم ما طوى
عنه من ذلك لانه شك في وعد الله فبين الله عليه انه ليس من اهل
الذين وعدهم بنجاتهم لكفره وعلمه الذي هو غير صالح وقد علمه
انه مغرق الذين ظلموا ونهاه عن مخاطبته فيهم فاخذ بهذا التأويل

عز

وعتب عليه واشفق هو من اقدامه على ربه لسؤاله ما لم يؤذن
له في السؤال فيه وكان نوح فيما حكاه النفس لا يعلم بكفرانه
وقبل في الآية غير هذا وكل هذا لا يقضى على نوح بمعصيته سوى
ما ذكرناه من تأويله واقدامه بالسؤال فيمن لم يؤذن له فيه
ولا نهى عنه وما روي الصحيح من ان نبيا قرصه النمل فحرق
قرية النمل فاوحى الله اليه ان قرصك نملة احرق قامة من ام
تسبح قلبي في هذا الحديث ان هذا الذي في معصية بل ما راه
مصلحة وصوابا يقتل من يؤذى جنسه ويمنع النفعه بما
اباح الله الا ترى ان هذا النبي كان ناذ لا تحت الشجرة فلما
اذنه النملة تحول برحله عنها خافه تكرارا لاذى عليه ولير
فيما اوحى الله اليه ما يوجب عليه معصية بل ندبه الى
احتمال الصبر وترك المشفى كما قال تعالى ولئن صبرتم لهو خبير
للضابرين اذ ظاهرا فعله انما كان لاجل انها اذنه هو في
خاصته فكان انتقاما لنفسه وقطع مضرة يتوقعها
من بقية النمل هناك ولم يأت في كل هذا امر انهى عنه فيعصى

ولا نضر فيما اوحى الله اليه بذلك ولا بالتوبة والا استغفار
منه والله اعلم فان قيل فاما معنى قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما من احد الا لم يذنب او كاد الا يجي بن ذكرنا او كما
قال صلى الله تعالى عليه وسلم فالجواب عنه كما تقدم من ذنوب
الانبياء التي وقعت من غير قصد وعن سهو وعن غفلة منهم
فصل فان قلت فاذا نفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب
والمعاصي بما ذكرته من اختلاف المفسرين وتاويل المحققين
فاما معنى قوله تعالى وعصى ادم ربه فغوى وما تكرر في القرآن
والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم
وامتغفارهم وبكائهم على ما سلف منهم واشفاقهم هل
يشفق ويناب ويستغفر من لا شيء فاعلم وفقنا الله اياك
ان درجة الانبياء في الرفعة والعلو والمعرفة بالله وسنة
في عباده وعظم سلطانه وقوة بطشه كما يحملهم على الخوف
منه جل جلاله والاشفاق من المواقفة بما لم يواخذه غيرهم
وانهم في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولا امروا بها ثم اخذوا

عليها

عليها وعوتوا بسببها او حذروا من المواقفة او انوها
على وجه التأويل او السهو او تزيد من امور الدنيا المباحة
حائثون وجلدون وهي ذنوب بالاضافة الى على منصبتهم
ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم لانها كذنوب غيرهم
ومعاصيتهم فان الذنب مأخوذ من الشئ الذي الرزل
ومن ذنب كل شئ اخره واذناب الناس رذالهم فكان هذا
ادنى افعالهم واسوء ما يجري من احوالهم لتطهرهم وتنزههم
وعامة بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح والكلم الطيب
والذكر الظاهر والخفي والخشية لله واعظامه في القبر والعانية
وغبرهم بتلوث من الكبار والقبايح والفواحش ما يكون بالاضافة
اليه هذه الهنا في حق كالحسنات كما قيل حسنات الابرار
سببات المقربين اي يرتفع بالاضافة الى احوالهم كالسيئات
وكذلك العصيان الترك والمخالفة فعلى مقتضى اللفظ كيف
ما كانت من سهو وتاويل في مخالفة وترك وقوله غوى
اي جهل ان تلك الشجرة هي التي منى عنها والى الجمل وقيل

اخطأ ما طلب من الخلود اذ كلها وخابت امته وهذا يوسف
عليه السلام قد اخذ بقوله لاحد صاحبي السجن اذكرني عند
ربك فان شاء الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين
قبل ان يوسف ذكر الله وقيل اني صاحبه ان يذكر لسيده
الملك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا كلمة يوسف
ما لبث وقال ابن دينا لما قال يوسف ذلك قبل له اتخذت
من دوني وكلا لا طيلن حبسك فقال يا رب انسى قلبي كثر
البلوى وقال بعضهم بواخذ الانبياء بمناه قيل الذركا نهم
عنده ويحتاجون عن سائر الخلق لقله مبالاة بهم في اصغاف
ما اتوا به من سوء الادب وقد قال المحجج للفرقة الاولى على
سباق ما قلناه اذ كان الانبياء بواخذون بهذا لا بواخذ
غيرهم من السهو والنسيان وما ذكرناه وحاطهم ارفع فحاطهم اذن
في هذا سوء من غيرهم فاعلم اكرمك الله انما لا تثبت لك المواظفة
في هذا على حد مواظفة غيرهم بل نقول حالاً انهم بواخذون
بذلك في الدنيا ليكون ذلك زيادة في درجاتهم ويبتلون

بذلك

بذلك ليكون استشعارهم له سبيل المنامة ربهم كما قال ثم
اجتباء فتاب عليه وهذا وقال داود فغفرنا له ذلك الآية
وقال بعد قول موسى تبت اليك اني اصطفتك على الناس
وقال بعد ذكر فتنة سليمان ونايته فخرنا له الرجوع الى
وحسن ما ب قال بعض المتكلمين ذلات الانبياء في الظاهر
وفي الحقيقة كرامات وزلف و اشار الى نحو مما قد مناه
وابضا فلينبه غيرهم من البشر منهم او من ليس في درجاتهم
بواخذتهم بذلك فيستشعروا الى زرو ويعتقدوا المحاسبة
وليلتمزمو الشكر على النعم وبعدوا الضمير على المحن بملاحظة
ما وقع باهل هذا النصاب الرفيع المعصوم فكيف بمن سواهم
ولهذا قال صالح المري ذكر داود ببسطة للتوابين وقال
ابن عطاء لم يكن ما نصي الله من قصة صاحب الحوت
نقصا له ولكن استزادة من نبينا صلى الله تعالى عليه
وسلم وابضا فيقال لهم انكم ومن وافقكم تقولون بغفران
الصغار يا جنتا ب الكبار ولا خلاف بعصمة الانبياء من

الكبار فما جوزهم به وقوع الصغائر عليهم هي مغفورة على
هذا فاما معنى المؤاخذه بها اذن عندكم وخوف الانبياء وتوهم
منها وهي مغفورة لو كانت فما اجاء ابو به فهو جوابا عن المؤاخذه
بافعال السهو والتأويل وقد قيل ان كثرة استغفار النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وتوبته وغیره من الانبياء على وجه
ملازمة الخضوع والعبودية والاعتراف بالتقصير شكر الله
على نعمه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم وقد آمن من المؤاخذه
فما تقدم وتأخر افلا اكون عبدا شكورا وقال في اخشاكم
الله واعلمكم بما انفى قال الحارث بن اسد خوف الملكة و
الانبياء خوفا عظيما وتعبدا لله لانهم امنون وقيل فعلوا
ذلك ليفقدى بهم وتسكن بهم امهم كما قال صلى الله تعالى
عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا
ايضا فان في التوبة والاستغفار معنى اخر لطيفا اشار اليه
بعض العلماء وهو استدعاء محبة الله قال الله تعالى ان الله
يحب التوابين ويحب المتطهرين فاحداث الرسل والانبياء

الاستغفار

الاستغفار والالتوبة والاولية في كل حين استدعاء لمحبة
الله والاستغفار فيه معنى التوبة وقد قال الله تعالى لنبيه
بعد ان غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر لقد تاب الله
على النبي والمهاجرين والانصار الالية وقال فسيح مجديك
واستغفروا انه كان نوابا فصل قد استبان لك بها الناظر
بما قررناه ما هو الحق من عصيته عليه السلام عن الجمل
بالله وصفاته او كونه على حالة تنافي العلم بشئ من ذلك
كله جملة بعد النبوة عقلا واجمعا وقلها سمعا ونقلها
ولا يشئ ما قرره من امور الشرع واراها عن ذنبه من الوجع
قطعا عقلا وشرعا وعصيته عن الكذب وخلف القول
منه نباه الله وارسله فصد واستحالة ذلك عليه
شرعا واجمعا ونظرا وبرهانا وتنزيها عن الكبار اجماعا
وعن الصغائر تحقيقا وعن استدانة السهو والغفلة واستمرار
الغلط والنسيان عليه فيما شرعه للامة وعصيته في كل
حالاته من رضى وغضب وجد ومرض فيجب عليك ان تلقاه

بالبين ونشد عليه بد الصبر وتقدر هذه الفصول حق قدرها
وتعلم عظيم فائدتها وخطرها فان من يجهل ما يجب للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم او يجوز او يستحيل عليه ولا يعرف
صور احكامه لا يامن ان يعتقد في بعضها خلاف ما هي عليه
ولا ينزهه عما لا يجب ان يضاف اليه فهلك من حيث لا
يدري ويسقط في هوة الدرك الاسفل من النار اذ ظن
الباطل به واعتقاد ما لا يجوز عليه محل بصاحبه دار البوار
ولهذا ما احتاط عليه السلام على الرجلين اللذين راياه ليللا
وهو معتكف في المسجد مع صفة فقال لهما انها صفة ثم
قال لهما ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وان خشيت
ان يقدف في قلوبكما شيئا فهلكا قال القاضي هذه اكرامك
الله احدي فوائد ما تكلنا عليه في هذه الفصول وتعل
جاهلا لا يعلم بجهله ان اسمع شيئا منها يرى ان الكلام فيها
جمله من فضول العلم وان السكونا ولي وقد استبان لك
انه متعين للفائدة التي ذكرناها وفائدة ثانية يضطر اليها

٧٥
في اصول الفقه ويبني عليها مسائل لا تعد من الفقه وتخلص بها
من تشعب مختلف الفقهاء في عدة منها وهي الحكم في اقوال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وافعاله وهو باب عظيم واصل
كبير من اصول الفقه ولا بد من بناء على صدق النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في اخباره وبلاعه وانه لا يجوز عليه السهو فيه
وعصمته من المخالفة في افعاله عمدا وبحسب اختلافهم في وقوع
الصغائر وقع خلاف في امثال الفعل بسط بيانه في كتب ذلك
العلم فلا تطول به وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم والمفتي
فمن اضاف الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الامور
ووصفه بها فمن لم يعرف ما يجوز وما يمنع عليه وما وقع
الاجماع فيه الخلاف كيف يصح في الفتيا في ذلك ومن
ان يدري هل ما قاله فيه نقض او مدح فاما ان يجترأ
على سفك دم مسلم حرام او يسقط حقا ويضيع حرمة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبسبيل هذا ما قد اختلف
ارباب الاصول وائمة العلماء والمحققين في عصمة للملكة

فصل في القول في عصمة الملكة اجمع المسلمون ان الملكة
مؤمنون فضلا واتقوا ثمة المسلمين ان حكم المرسلين منهم
حكم النبيين سواء في العصمة كما ذكرنا عصمتهم منه وانهم في
حقوق الانبياء والتبليغ اليهم كالا نبياء مع الاعم واختلفوا
في غير المرسلين منهم فذهب طائفة الى عصمة جميعهم واحتجوا
بقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
وبقوله وما منا الا له مقام معلوم واتلحن الصافون وانا
لنحس المسجون وبقوله ومن عنده لا يستكبرون عن عبادة
ولا يستخسرون ويقولون ان الذين عند ربك لا يستكبرون
عن عبادة الاله وقوله كرام بررة وقوله لا يمسه الا المطهرون
او نحوه من السمعيات اوديت طائفة الى ان هذا خصوص
للمرسلين والمقربين منهم فاحتجوا باشياء ذكرها اهل الاخبار
والنفاسير نحن نذكرها ان شاء الله تعالى والصواب عصمة
جميعهم وتنزيه نصابهم الرفيع عن جميع ما يحيط من دنسهم
ومنزلتهم عن جليل مقدارهم ورايت بعض شيوننا اشار

٣٥٦
الى ان الحاجة بالفقيه الى الكلام في عصمتهم وانا اقول ان الكلام
في ذلك ما للكلام في عصمة الانبياء من الفوائد التي ذكرناها سوى
فائدة الكلام في الاقوال والافعال فهي ههنا فن احتج به من لم
يوجب عصمة جميعهم قصة هاروت وماروت وما ذكر
فيها اهل الاخبار ونقله المفسرون وما روى عن علي وابن
عباس في خبرهما وابتلأهما فاعلم اكرمك الله ان هذه الاخبار
لم يروا منها شئ لا سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وليس هو شيئا يؤخذ بقياس والذي
في القرآن اختلفا المفسرون في معناه وانكر ما قيل فيه بعضهم
كثير من السلف كما سنذكره وهذه الاخبار من كتب اليهود
وافترائهم كاقصده الله اول الايات من افترائهم بذلك على
سليمين وتكفيرهم بآء وقد انطوت القصة على شغ عظيمة
وها نحن نخبر في ذلك ما يكشف عطاء هذه الاشكالات
ان شاء الله فاختلف اولاء في هاروت وماروت هل هما
ملكان او انسان وهل هما المراد بالملكين ام لا وهل القراءة

مَلِكِينَ أَوْ مَلِكِينَ وَهَلْ مَا فِي قَوْلِهِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلِكِينَ وَمَا
يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ نَافِيَةٍ أَوْ مُوجِبَةٍ فَكَثُرَ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ اللَّهَ
امْتَحَنَ النَّاسَ بِالْمَلِكِينَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ لَتُعَلِّمَ السَّحْرَ
وَتَبَيِّنَهُ وَإِنْ عَلِمَهُ كَفَرُفْنِ يَعْلَمُهُ كَفَرُ مَنْ تَرَكَهُ أَمِنْ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ وَتُعَلِّمُهَا النَّاسَ تَعْلِيمًا إِنْ دَرَأَى
بِقَوْلِهِمْ لِمَنْ جَاءَ يَطْلُبُ تَعْلَمُهُ لَا تَفْعَلُوا كَذًا فَإِنَّهُ يَفْرُقُ بَيْنَ
الْمُرُورِ وَجِهٍ وَلَا تَحْبِلُوا بِكَذَا فَإِنَّهُ سَحَرٌ فَلَا تَكْفُرُوا فَعَلَى
هَذَا فَعَلِ الْمَلِكِينَ طَاعَةً وَتَضَرَّفَهَا فَمَا أَمْرًا بِهِ لَيْسَ بِمَعْصِيَةٍ
وَهِيَ لَغَيْرِهَا فِتْنَةٌ وَرَوَى ابْنُ وَهْبٍ وَعَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ
أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ هَارُونَ وَمَارُوتَانِمَا يَعْلَمَانِ السَّحْرَ فَقَالَ خَرَجَا
تَنْزُهُمَا عَنْ هَذَا وَقَرَأَ بَعْضُهُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلِكِينَ فَقَالَ خَالِدُ
لَمْ يَنْزَعْ عَلَيْهَا فَهَذَا خَالِدٌ عَلَى جَلَالَتِهِ وَعِلْمُهُ نَزَّهَهُمَا عَنْ
تُعَلِّمَ السَّحْرَ الَّذِي قَدْ ذَكَرَ غَيْرُهُ أَنَّهَا مَا ذُورَ لَهَا فِي تَعْلِيمِهِ
بِشَرِيطَةٍ أَنْ يَبَيِّنَ أَنَّهُ كَفَرُ وَأَنَّهُ امْتِحَانٌ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّمَا وَفَكَيفَ
لَا يَنْزُهُمَا عَنْ كِبَارِ الْمَعَاصِي وَالْكَفْرِ الْمَذْكُورَةِ فِي تِلْكَ الْأَخْبَارِ

وقد

وقول خالده لم ينزل عليها يريدان ما نافية وهو قول ابن عباس
قال مكى وتقدير الكلام وما كفر سليمان يريد بالسحر الذي
افعلته عليه الشياطين وانبعثهم في ذلك اليهود وما انزل على
الملكين قال مكى هما جبريل وميكائيل ادعى اليهود عليهما المجى
به كما ادعوا على سليمان فاكذبهم الله في ذلك ولكن الشياطين
كفروا يعلمون الناس السحر بابل هاروت وماروت وقيل هما
رجالان يعلمان قال الحسن هاروت وماروت علمان من اهل
بابل وقرا وما انزل على الملكين بكسر اللام ونكون ما ايجابا
على هذا وكذلك قرأ عبد الرحمن بن ابراهيم بكسر اللام ولكنه
قال الملكين هناداود وسليمان نفيًا على ما تقدم وقيل كانا
ملكين من بنى اسرائيل فسخرهما الله حكاه الترمذى والقرطبي
بكسر اللام شاذة فحمل الآية على تقدير مكى حسن ينزل
الملئكة وبذهب الرجس عنهم وبطهرهم نظيرًا وقد وصفهم
الله بأنهم مطهرون وكرام بررة ولا يعصون الله ما أمرهم
وقموا بذكروهم فضة ابليس وانه كان من الملئكة ورئيسًا

فيهم ومن خزان الجنة الى اخر ما حكوا وانه استثناء الله
من الملكة بقوله فسجدوا الا ابليس وهذا ايضا لم يتفق
عليه بل الاكثر من يتفقون ذلك وانه ابو الجن كما ادم ابو الانس
وهو قول الحسن وقاده وابن زيد وشهز بن حوشب كان
من الجن الذين طردتهم الملكة في الارض حين افسدوا
والاستثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب سابع
وقد قال الله تعالى ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما
رووه في الاخبار ان خلفا من الملكة عصوا الله فحرقوا
وامروا ان يسجدوا لادم فابوا فحرقوا ثم اخروا كذلك
حتى سجده من ذكر الله الا ابليس في اخبار لا اصل لها
تردها صاحب الاخبار فلا يشتغل بها الباب الثاني فيما يخصهم
من الامور النبوية وبطء عليهم من العوارض البشرية
قد قدمنا ان صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء
والرسل من البشر وان جسمه وظاهره خالص للبشر يجوز
عليه من الافات والتغيرات والالام والاسقام ونخرج

كاس الحمام ما يجوز على البشر وهذا كله ليس بنقيصة فيه
لان الشيء انما يسمى ناقصا بالاضافة الى ما هو اتم منه وكما
من نوعه وقد كتب الله على اهل هذه الدار فيها يخفون وفيها تموتون
ومنها تخرجون وخلق جميع البشر بدرجة الغير فقد عرض
صلى الله تعالى عليه وسلم واشتكى واصابه الحر والقر
وادركه الجوع والعطش وحرقه الغضب والضجر وناله
الاعيار والتعب ومسه الضعف والكبر وسقط فحشر
شفقه وشجته الكفار وكسروا ربا عينه وسقى السم وسحر
وتداوى واحتجم وبشروا تعوز ثم قضى نحبه فتوفي صلى
الله تعالى عليه وسلم ولحق بالرفيق الاعلى وتخلص من
دار الامتحان والبلوى وهذه سمات البشر التي لا يحصى
عنها واصاب غيره من الانبياء ما هو اعظم منها فقتلوه
قتلا ورموا في النار ونشروا بالمناشير ومنهم من وقاه
الله ذلك في بعض الاوقات ومنهم من عصمه كما عصم
نبينا من الناس فلئن لم يكف نبينا ربنا بدان فيسنة يوم

احد ولا حجة عن عيون عداه عند دعوة لاسلام اهل
الطائف فلقد اخذ على عيون قريش عند خروجه الى نور
وامسك الله عنه سيف غورث وحجر ابي جهل وفرس سارقة
ولن لم يغه من سحر ابن الاعصم فلقد وقاه ما هو اعظم من
ستم اليهودية وهكذا سائر انبيائه سبلى ومعافى وذلك من علم
حكيمه ليظهر شرفهم في هذه المقامات ويبين امرهم وتم كلمته
فيهم ولتحقق بامتحانهم بشريتهم ويرتفع الانبياء عن اهل
الضعف فيهم لئلا يضلوا بما يظهر من العجايب على ايديهم
ضلال النصارى بعيسى بن مريم وليكون في محنتهم تسليية
لا صهم وفور اجورهم عند ربهم تماما على الذي احسن
اليهم قال بعض المحققين وهذه الطواري والتغيرات المذكورة
انما تختص باجسامهم البشرية المقصود بها البشر ومعاناة
بنى آدم لمشاكله الجسدية واما بواطنهم فمتزه غالبا عن ذلك
معصومة منه متعلقة بالملائكة الاعلى والملكوت لاختصاصها
عنهم وتلقيها الوحي منهم قال وقد قال صلى الله تعالى عليه

وسلم ان عيني تنامان ولا ينام قلبي وقال اني لست
كهيبتكم اني ابيت بطمعي ربي ويسقيني وقال لست انسى
ولكن انسى لست انى فاخبر ان سره وباطنه وروحه بخلاف
جسمه وظاهره وان الافات التي تخل ظاهره من ضعف
وجوع وسهر ونوم لا يجعل شئ منها باطنه بخلاف غيره
من البشر في حكم الباطن لان غيره اذا نام استغرق النوم
جسمه وقلبه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم في نومه حاضر
القلب كاهو في بقلطة حتى قد جاء في بعض الآثار انه كان
محروسا من الحدث في نومه لكون بقلطه ان كما ذكرناه
وكذلك غيره اذا جاع ضعف لذلك وخارت قوته فقلطه
بالكلية جملة وهو صلى الله تعالى عليه وسلم قد اخبرنا لا يمتنع
ذلك وانما بخلاف فهم لقوله لست كهيبتكم اني ابيت بطمعي
ربي ويسقيني وكذلك اقواله في هذه الاحوال كلها من
وصب ومرض وصبر وغضب لم يجز على باطنه ما يخل به
ولا فاض منه على لسانه وجوارحه ما لا يليق به كما يعتري

غيره من البشر ما نأخذ بعد في بيانه فصل فان قلت فقد جاءت
الاخبار الصحيحة انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحر كاشفا
ابو محمد العنابي بقرا في عليه قال ثنا حاتم بن محمد قال ثنا
ابو الحسن علي بن خلف قال الشيخ ثنا محمد بن احمد قال ثنا
محمد بن يوسف قال ثنا البخاري ثنا عبيد بن اسمعيل قال
ثنا ابواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عابسة
قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انه
يخيل اليه انه فعل الشيء وما فعله وفي رواية اخرى حتى
كان يخيل اليه انه كان ياتي النساء ولا يأتين الحديث
وان كان هذا من التباس الامر على المسحور فكيف حال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك وكيف جاز عليه وهو
معصوم فاعلم وفقنا الله واثابك ان هذا الحديث صحيح
منقول عليه وقد طعت فيه المصلحة وتردعت به لسخط
عقولها ولبليسها على امثالها الى التشكيك في الشرع وقد
نزه الله الشرع والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عما يدخل

في امره

في امره لبسا وانما السحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز
عليه كافتراق الامراض فما لا ينكر ولا يقدح في نبوته وامامه او رد
انه كان يخيل اليه انه فعل الشيء ولم يفعله فليس في هذا ما يدخل
عليه داخل في شيء من تبليغه او شريعته او يقدر في صدقه
لقيام الدليل والاجماع على عصمته من هذا وانما هذا فيما
يجوز طروقه عليه من امور دنياه التي لم يبعث بسببها ولا
فضل من اجلها وهو فيها عرضة للافات كسائر البشر فغير
بعيد ان يخيل اليه من امورها ما لا حقيقة له ثم يخيل عنه
كما كان وايضا فقد فسر هذا الفصل الحديث الاخر من قوله
جلي يخيل اليه انه ياتي اهله ولا يأتين وقد قال سفبان
وهذا اشد ما يكون من السحر ولم يأت في خبر منها انه نقل
عنه في ذلك قول بخلاف ما كان اخباره فعل ولم يفعله وانما
كانت خواطر تخيلات وقد قيل ان المراد بالحديث انه كان
يخيل اليه الشيء انه فعله وما فعله لكنه تخيل لا يعتقد صحة
فيكون اعتقاده انه كلها على السداد واقواله على الصحة

هذا وما وافقت عليه لا نمتنا من الأجوبة عن هذا الحديث مع
ما أوضحناه من معنى كلامهم وزدناه بيانا من تلويحاتهم وكل
وجه منها مفتح لكنه قد ظهر لي في الحديث تأويل أجلى وأبعد
من مطاع عن دوى الأضاليل يستفاد من نفس الحديث
وهو أن عبد الرزاق قد روى هذا الحديث عن ابن المسيب
وعروة ابن الزبير وقال فيه عنيهما سحر يهود بنى ذريق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلوه في بئر حتى كاد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم أن ينكر بصره وروى البيهقي عن محمد
بن سعد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرض رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وحبس عن السبأ والطعام و
الشراب فبط ملكان وذكر القصة ثم دله الله على ما صنعوا
فأخرجهم من البر وذكروا عن عطاء الخراساني عن يحيى بن
يعمر خبيش رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة
سنة فبينما هو نائم أتاه ملكان أحدهما عند رأسه والآخر
عند رجله الحديث قال عبد الرزاق حبس رسول الله

صلى الله تعالى عليه عن عائشة خاصة سنة حتى أنكر بصره
فقد استنبأ ذلك من مضمون هذا الرواية أن السحر إنما تسلط
على ظاهره وجوارحه لا على قلبه واعتقاده وعقله وأنه إنما
أثر في بصره وجلسه عن وطى وطعامه فاضعف جسمه فأمره
نساء ويكون معنى قوله بخيل إليه أنه باقى أهله ولا ياتيهن
أن يظهر له من نشاطه ومتقدم عاداته القدرة على النساء
فاذا دنا منه من إصابته أخذته التحريف فلم يقدر على إتيانهن
كما يعترى من أخذ واعترض ولعل لمثل هذا أشار سفيان بقوله
وهذا أشد ما يكون من السحر ويكون قول عائشة في الرواية
الأخرى أنه ليخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله من باب ما
أخل من بصره كما ذكر في الحديث فيظن أنه رأى شخصا من
بعض أرواحه أو شاهد فعلا من غيره ولم يكن على ما يخيل
إليه لما أصابه في بصره وضعف نظره لا الشيء طرأ عليه في
ميزه وإذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من إصابته التحريف وتأثيره
فيه ما يدخل لبسا ولا يجذب الملمح المعترض أننا فصل هذه

حالة في جسمه فاما احواله في امور الدنيا فمخزن نسبها على
اسلوبها المتقدم بالعقل والقول والفعل اما العقدها فمخزن
يعتقد في امور الدنيا على وجه وبطريق خلافه او يكون منه على شك
او ظن بخلاف امور الشرع كما حدثنا ابو محمد سفيان العاصم وغيره
واحد سماعا وقرأة قالوا ثنا ابو العباس احمد بن عمر قال ثنا ابو
العباس الرازي قال ثنا ابو احمد بن عمرو بن سفيان
قال ثنا مسلم قال ثنا عبد الله بن الرومي وعباس العنبري
واحد المعمرى قالوا ثنا النضر بن محمد قال ثنا عكرمة قال
ثنا ابو الجحاشي قال ثنا رافع بن خديج قال قدم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يابرون النخل فقال
ما تصنعون قالوا كما نضعه قال لعلمكم لو لم تفعلوا كان خيرا
فتركوه فنقصت فذكروا ذلك له فقال انما انا بشر اذا امرتكم
بشي من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشي من رايي فامتنوا
بشروي رواية انس انتم اعلم بامر دينكم وفي حديث آخر
انما ظننت ظنا فلا تؤخذوني بالظن وفي حديث ابن عباس

في قصة الخرص فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما
انا بشر فاحذرنكم عن الله فهو حق وما قلت فيه من قبل نفسي
فانما انا بشر لخطي واصيب وهذا على ما امرناه فيما قاله من
قبل نفسه في امور الدنيا وظنه من احوالها لا ما قاله من قبل
نفسه واجتهاده في شرع شرعه وسنته سننها وكما حكى ابن
اسحق انه عليه السلام لما نزل بادي مياها بدر قال له الحباب بن
المندرا هذا منزل انزلك الله ليس لنا ان نتقدمه ام هو الراي
والحرب والمكيدة قال لا بل هو الراي والحرب والمكيدة قال
فانه ليس بمنزلة من حتى تأتى ادى ما من القوم فتمنله ثم يغور
ما وراء من القلب فنشرب ولا يشربون فقال اشرب بالراي
وفعل ما قاله وقد قال الله له وشاورهم في الامر واراد
مصاحبة بعض عدوه على ثلث تمر المدينة فاستشار الانصار
فلما اخبروه برأيهم رجع عنه فثل هذا واشباهه من امور
الدنيا التي لا مدخل فيها لعلم ديانة ولا اعتقادها ولا
تعليمها يجوز عليه فيه ما ذكرنا اذ ليس في هذا كلمة نقية

ولا محطه وانما هي امور اعتبارية يعرفها من خبرها وجعلها هبة
وشغل نفسه بها والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم مشحون القلب
بمعرفة الربوبية ملاء الجوانح بعلوم الشريعة مفيد البال بمصالح
الامة الدينية والدنيوية ولكن هذا انما يكون في بعض الامور
ويجوز في النار وفيما سبيله التوفيق في حراسة الدنيا واشتغالها
لا في الكثير المودن بالبله والغفلة وقد تواتر بالنقل عنه عليه
السلام من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة
فرق اهلها ما هو معجز في البشر مما قد نبهنا عليه في باب معجزة
من هذا الكتاب فصل وانما ما يعتقد في امور احكام البشرية
على يديه وقضاياهم ومعرفة الحق من المبطل وعلم المصالح من
المفسد فهذه السبيل لقوله عليه السلام انما انا بشر وانكم
تختصمون الى ولعل بعضكم ان يكون اجن يجتجه من بعض
فافضله على نحو ما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه بشئ
فلا ياخذ منه شيئا فانما افطع له قطعة من النار نأ الفقيه
ابو الوليد قال ثنا الحسين بن محمد الحافظ قال ثنا ابو عمر قال

ثنا

ثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا محمد بن كثير قال اخبرنا
سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ام سلمة
عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الحديث وفي حديث الزهري عن عروة فلعل بعضكم ان يكون
البلغ من بعض فاحسبه انه صادق فاقضى له وتجرى احكامه
عليه السلام على الظاهر وموجب غلبات الظن بشهادة
الشاهد ويمين الحالف ومراعات الاشبه ومعرفة العفاص
والوكامع مقتضى حكمة الله في ذلك وانه تعالى لو شاء لا اظلم
على سرائر عباده وخبايا ضمائر امته فتولى الحكم بينهم المجرى
بقينه وعلمه دين حجة الى اعترافا وبينة او يمين او شبه
ولكن لما امر الله امته بالتباعد والافتداء به في فعاله وحاله
وقضاياه وسيره وكان هذا المكان مما يختص بعلمه وتوثر
الله به لم يكن للامة سبيل الى الافتداء به في شئ من ذلك
والاقامة حجة بقضية من قضاياه لاحد في شريعته
لاننا لانعلم ما اطع عليه هو في تلك القضية لحكمه هو

اذافي تلك بالمكنون من اعدم الله له بما اطلعته عليه سرانهم
وهذا كما لا يعلمه الامة فاجرى الله احكامه على ظواهرهم التي
يستوى في ذلك هو وغيره من البشر ليشتم اقتداء امته به في
تعيين فضاياله وتنزيل احكامه وبأنون ما أنوا من ذلك
على علم ويقين من سنته اذا البيان بالفعل اوقع منه بالقول
ورافع لاحتمال اللفظ وتأويل المناول وكان حكمة على الظاهر
اجلى في البيان واوضح في وجوه الاحكام واكثر فائدة لموجبات
التشاجر والخضام وليقتدى بذلك كله امته ويستوثق
بما يؤثر عنه وينضبط قانون شريعته وطى ذلك عنه من علم
الغيب الذي استأثر به عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا
الا من ارتضى من رسول فيعلمه منه بما شاء ويستأثر بما
شاء ولا يقدح هذا في نبوته ولا يفصم عروة من عصمته
فصل ولما اقواله الدينية من اخباره عن احواله واحوال
غيره ولا يفعله او فعله فقد قد منا ان الكلف فيها ممتنع
عليه في كل حال وعلى اتى وجه من عمر وسهوا وصحة او مرض

٢١٤
اورضى او غضب فانه معصوم منه صلى الله تعالى عليه
وسلم فيما طريقه المحض كما يدخله الصدق والكذب واما
المعارضين الموهوم ظاهرها خلاف باطنها فحائز ورودها
في الامور الدينية لاسيما القصد المصلحة كقورية صلى
الله تعالى عليه وسلم عن وجه مغايرة لتأدياخذ
العدو وحذره وكما روى عن مما رجنه ودعايته لبسطا
وتطبيب قلوب المؤمنين من صحابته وتاكيد في محبتهم
ومسترة نفوسهم كقوله لاحتلتك على ابن الناقة وقوله
للرأة التي سألته عن زوجها اهو الذي بعينه بياض
وهذا صدق لان كل جمل ابن ناقة وكل انسان في عينه
بياض وقد قال عليه السلام الا الامرح ولا اقول
الاحفا هذا كله فيما بابه الخبر فاما ما به غير الخبر فاما صورة
الامر والنهي في الامور الدينية فلا تصح منه ايضا
ولا يجوز عليه ان يأمر احدا بشئ او ينهى احدا عن شئ
وهو يظن خلاف وقد قال عليه السلام ما كان لبي

ان يكون له خائنة الاعين فكيف يكون له خائنة قلب
فان قلت فما معنى اذن قوله تعالى في قصة زيد واذ تقول
للذي نغم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك
الاية فاعلم اكرمك الله ولا تسترب في تنزيه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن هذا الظاهر وان يأمر زيد بما سكاها
وهو يجب تطبيقه اياها كما ذكر عن جماعة من المفسرين
واضح ما في هذا ما حكاه اهل التفسير عن علي بن حسين
ان الله تعالى كان اعلم بنبيه ان زينب سيكون من
ازواجه فلما سكاها اليه زيد قال له امسك عليك
زوجك واتق الله واخفي منه في نفسه ما اعلمه الله به
من انه يستزوجها ما الله مبدية ومظهره بتمام الترويج
وطلاق زيد لها وروى نحوه عمرو بن فائد عن الزهري
قال نزل جبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان
الله بزوجه زينب بنت جحش فذلك الذي اخفي في نفسه
ويصح هذا قول المفسرين في قوله تعالى بعد هذا وكان

امر الله

امر الله مفعولا اي لا بذلك ان تزوجها ويوضح هذا ان الله
لم يبد من امره معها غير ازواجه لها فدل انه الذي اخفاه عليه
السلام مما كان اعلمه الله به وقوله تعالى في القصة ما كان
على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله الالية فدل انه لم يكن
عليه حرج في الامر قال الطبري ما كان الله ان يؤثر نبيه فيما احل
مثال فعله لمن قبله من الرسل قال الله تعالى سنة الله في الذين
خلوا من قبلي من النبيين فيما احل لهم ولو كان علي ما روى
في الحديث فتادة من وقوعها زينب في قلب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عندما اعجبته وحبه طلاق زيد لما كان فيه
اعظم الجرح وما لا يليق به من مدعينه لما نهى عنه من ذهرة
الحياة الدنيا وكان هذا نفس الحسد المذموم الذي لا يرضيه
ولا يتسم به الا نصيبا فكيف سبدا الانبياء قال الفقيه في هذا
اقدام عظيم من قائله وقلة معرفة بحق النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وبفضله وكيف يقال رايها فاعجبته وهي بنت عمته
ولم ينزل رايها منذ ولدت ولا كان النساء يحتجبن منه عليه

السلام وهو زوجها الزيد وإنما جعل الله طلاق زيدا لها
وتزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنا لها لأن العمة
النبي وأبطال سنته كما قال ما كان محمدا بالحد من رجالكم
وقال لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم
ونحوه لابن فورك وقال أبو الليث السمرقندي فان قيل فما
الفائدة في امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لزيدا بما سكاها
فهو ان الله تعالى اعلم نبيه انها زوجته فنهاه النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم عن اطلاقها ان لم يكن بينهما الفة
واخفى في نفسه ما اعلمه الله به فلما طلقها زيد خشي
قول الناس يتزوج امرأ ابنه فامر الله بزواجها الياس
مثل ذلك لآمنه كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين
حرج في أزواج ادعيائهم وقد قيل كان امره لزيد بما سكاها
قبعا للشهوة ورد النفس عن هواها وهذا اذا جوزنا عليه
انه رآها فجأة واستحسنها ومثل هذه الانتكحة فيه لما طبع
عليه ابن آدم من استحسانه الحسن ونظرة الفجأة معفو

عنها

٢١٦
عنها ثم وقع نفسه عنها وامر زيدا بما سكاها وإنما ينكر
تلك الزيادة التي في القصة والتعويل والاولى ما ذكرناه
عن علي بن حسين وحكاة السمرقندي وهو قول ابن عطاء
وصححه واستحسنه القاضي القشيري وعليه قول
ابوبكر بن فورك وقال انه معنى ذلك عند المحققين
من اهل التفسير قال والنبي عليه السلام منزله عن
استعمال النفاق في ذلك واظهار خلاف ما في نفسه
وقد نزهه الله تعالى عن ذلك بقوله ما كان على النبي
من حرج فيما فرض الله له قال ومن ظن ذلك بالنبي عليه
السلام فقد اخطأ قال وليس معنى الخشية ههنا الخوف
وانما معناه الاستحياء اي يستحي منهم ان يقولوا تزوج زوجة
ابنه وان خشيته عليه السلام من الناس كانت من ارجاء
المنافقين واليهود وتشغيهم على المسلمين بقولهم تزوج
زوجة ابنه بعد نفيه عن نكاح حلائل الابناء كما كان
فعله الله على هذا ونزهه عن الالتفات اليهم فيما حله لهم

كما عتبة على مراعاة رضى ازواجه في سورة التحريم بقوله لم
نحرم ما احل الله لك الاية كذلك قوله له ههنا وتخشي النار
والله احق ان تخشاه وقد روى عن الحسن وعائشة لو كنتم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكنم هذه الاية لما فيها
عن عتبة وايدا ما اخفاء فصل فان قلت قد تقررت عصمتها
عليه السلام في احواله في جميع احواله وانه لا يقع منه فيها
خلف ولا اضطراب في عهد ولا سهو ولا صحة ولا مرض
ولا حد ولا مرج ولا رضى ولا غضب ولا كن ما معنى
الحديث ووضيعة عليه السلام الذي ثابده القاضي الشهيد
ابو علي رحمه الله قال ثنا القاضي ابو الوليد قال ثنا ابو زر
قال ثنا ابو محمد وابو الهيثم وابو اسحق قالوا ثنا محمد بن يوسف
قال ثنا محمد بن اسمعيل قال ثنا علي بن عبد الله قال ثنا عبد
الرزاق بن همام عن معمر عن الرهري عن عبيد الله ابن
عبد الله عن ابن عباس قال احتضر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وفي البيت رجال فقال النبي صلى الله تعالى

عليه

عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده فقال بعضهم
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه الوجع
اقبلوا الحديث وفي رواية انوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا
بعدي ابدا فتنازعوا فقالوا ما له اهجرا استفهموه فقال
دعوني فان الذي انا فيه خير وفي بعض طرقه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بهجر وفي رواية هجر وبرى
اهجر وبرى اهجرا وفيه فقال عمران النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اشتد به الوجع وعندنا كتاب الله حسينا
وكثر اللفظ فقال قوموا عني وفي رواية واختلف اهل البيت
واختصموا فمنهم من يقول فربوا يكتب لكم رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم كتابا ومنهم من يقول ما قال عمر وقال
اثبتنا في الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير
معصوم من الامراض وما يكون من عوارضها من شدة
وجع وغشي ونحوه مما يطرأ على جسمه معصوم ان يكون
منه من القول اثنا ذلك ما يطعن في معجزته ويؤذي الى فساد

في شريعته من هذيان او اختلال في كلام زاهد وعلى هذا
لا يصح ظاهره رواية من روى هجرا بمعنى هذى ويقال
هجر هجرا وهجر هجرا اذا فحش وهجر تعديته هجر وانما الاصح
والاولى هجر على طريق الانتكار على من قال لا نكتب وهكذا
روايتنا فيه في صحيح البخاري من رواية جميع الرواة في
حديث الزهر المتقدم وفي حديث محمد بن سلام عن ابن
عبيدة وهكذا ضبطه الاصيل بخطه في كتابه وغيره من هذه
الطرف وكذا رويناه عن مسلم في حديث سفيان وعن غيره
وقد يحمل عليه رواية من رواه هجر على حذف الف الاستفهام
وتقديره هجر او ان يحمل قول القائل هجر او هجر دهشة من
قائل ذلك وحيرة لعظيم ما شاهد من حال الرسول صلى
الله تعالى عليه وسلم وشدة وجعه وهول المقام الذي
اختلف فيه عليه والامر الذي هم بالكتاب فيه حتى
لم يضبط هذا القائل لفظه واجرى الهجر مجرى شدة الوجع
لانه اعتقد انه يجوز عليه الهجر كما حملهم الاشفاق على

حراسه

حراسه والله يقول والله بعصمك من الناس ونحو هذا واما
على رواية الهجر او هي رواية الجاسقو المستطلى في الصحيح في حديث
ابن جبير عن ابن عباس من رواية فتنية فقد يكون هذا لاجبا
الى المختلفين عنده صلى الله تعالى عليه ومخاطبة لهم من بعضهم
اي جئتم باختلافكم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وبين يديه هجرا او منكر من القول والهجر يضم الهاء الفحش في المنطق
وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث وكيف اختلفوا بعد
امره لهم عليه السلام ان يأتوه بالكتاب فقال بعضهم او امر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفهم ايجابها من نذرها من
اباحتها بقرآن فلعن فظهر من قرآن قوله عليه السلام
لبعضهم ما فهموا انه لم يكن منه عزمه بل امر رده الى اختيارهم
وبعضهم لم يفهم ذلك فقال استفهموه فلما اختلفوا كف
عنه اذ لم يكن عزمه ولما راى صواب راى عمر ثم هؤلاء
قالوا ويكون امتناع عمر ما اشفاقا على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من تكليفه في تلك الحال املا الكتاب وان يدخل

عليه مشقة في ذلك كما قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
استدبه الوجع وقبل خشي عمران يكتب امورا فنجحون عنها
فيحصلون في الحج بالخالفه وراى ان الارفق بالامة في ذلك
الامور سعة الاجتهاد وحكم النظر وطلب الضوابط فكيف
المصيب والمخطئ ما جورا وقد علم عمر تقرر الشرع وناسير
الملة وان الله قال اليوم اكملت لكم دينكم وقوله عليه السلام
اوصيكم بكتاب الله وعترتي وقول عمر حسينا كتاب الله رد على
من نازعه لا على امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد
قيل ان عمر خشي نظرا للمنافقين ومن في قلبه مرض لما كتب
في ذلك الكتاب في الخلوة وان يتقولوا في ذلك الا قايلا
كادعاء الرافضة الوضعية وغير ذلك وقيل انه كان من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق المشورة والاختيار
هل يتفقون على ذلك او يختلفون فلما اختلفوا تركه وقالت
طائفة اخرى ان معنى هذا الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان مجيبا في هذا الكتاب لمن طلب منه لانه ابتداء بالامر

بل اقتضاه منه بعض اصحابه فاجاب رغبتهم وكره ذلك غيرهم
للعلة التي ذكرناها واستدل هذه القصة بقول العباس على
انطق بنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان كان
الامر فينا علمناه وكرهنا هذه على هذا وقوله والله لا افعل الحديث
واستدل بقوله دعوني فان الذي انا فيه خير اى الذي انا
فيه خير من ارسال الامر وترككم وكتابا لله وان تدعوني
ما طلبتم وذكر ان الذي طلب كتابه لهم امر الخلافة بعده
وتعين ذلك فصل فاقبل فواجه حديثه ايضا الذي حدثناه
الفقيه ابو الخشي بقرآني عليه قال ثنا ابو على الطبري قال
ثنا عبد الغافر الفارسي قال ثنا ابو احمد الجلودى قال ثنا
ابراهيم بن سفيان قال ثنا مسلم بن الحجاج قال ثنا قتيبة
قال ثنا ليث عن سعد بن ابى سعيد عن سالم مولى الصريين
قال سمعت باهريه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول اللهم انما محمد بشر بغضبك بغضب البشر وانى
قد اتخذت عندك عهدا لن تخلفينه فاما مؤمن اذينه

او مسيئته او جلده فاجعلها له كفارة وقرية تقربها اليك
يوم القيمة وفي رواية فابما احدث دعوت عليه دعوة وفي
رواية ليس لها باهل وفي رواية فابما رجل من المسلمين سببه
اولعنته او جلده فاجعلها له زكوة وصلوة ورحمة وكيف
يصح ان يلعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يستحق
اللعن ويستب من لا يستحق السب ويجلد من لا يستحق الجلد
او يفعل مثل ذلك عند الغضب وهو معصوم من هذا كله فاعلم
شرح الله صدرك ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اول ليس
لها يا اهل اى عندك يا رب في باطن امره فان حكمة عليه السلام
على الظاهر كما قال والحكمة التي ذكرناها فحكم عليه السلام بجلده
او اذ به بسببه اولعنه بما اقتضاه عنده حال ظاهره ثم دعاه
لشفقة على امته ورافقه ورحمة للمؤمنين التي وصفه الله بها
وحذره ان يتقبل فيمن دعا عليه دعوته ان يجعل دعائه ولعنه
له رحمة وهي معنى قوله ليس لها باهل لانه عليه السلام بجلده
الغضب ويستغفر الضجر لان يفعل مثل هذا بمن لا يستحقه من

مسلم

مسلم وهذا معنى صحيح ولا يفهم من قوله اغضب كما
يفض البشران الغضب حمله على ما لا يجب بل يجوز ان يكون
المراد بهذا ان الغضب لله حمله على معاقبته بلفظه او سبه
وانه كما كان محتمل ويجوز عفو عنه او كان تأخير بين المعاقبة
فيه او العفو عنه وقد يحمل انه خرج فخرج الا شفاق وتعليم
امته الخوف والحذر من تعدى حدود الله وقد يحمل ما ورد
من دعائه هنا ومن دعوانه على غيره واحد في غير موطن
على غير العقد والقصد بل بما جرت به عادة العرب وليس
المراد بها الاجابة كقوله تربت يمينك ولا اشيع الله بطنك
وعفري حلقى وغيري من دعوانه وقد ورد في صفته في غير
حديث انه عليه السلام لم يكن فحاشا وقال ان لم يكن
سببا يا ولا فحاشا ولا لعابا وكان يقول لاحدنا عند
المعصية ماله ترب جيبه فيكون حمل الحديث على هذا
المعنى ثم اشفق عليه السلام من موافقة امثاله اجابة
فعا هدرية كما قال في الحديث ان يجعل ذلك للمقول له

زكاة ورحمة وقرية وقد يكون ذلك اشفاقا على المدعو عليه
وتأنيبا له لئلا يلحقه من استسعار الخوف والحذر من
لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن تقبل دعائه ما يحمله
على اليأس والفتور وقد يكون ذلك منه سؤالا للرب لم يجله
او سبه على حق وبوجه صحيح ان يجعل ذلك كفارة لما اصابه
ونحية لما احترمه وان يكون عقوبة له في الدنيا سبب العفو
والغفران كما جاء في الحديث الاخر ومن اصاب من ذلك شيئا
فعوقب فهو كفارة له فان قلت فاسمى حديث الزبير وقول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين تخاصمه مع الانصار
في شراح الحرة اسق بارزير حتى يبلغ الكعبين ان كان ابن عمك
بارسول الله فتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم قال اسق بارزير ثم احبس حتى يبلغ الجدر الحديث فالجواب
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزله عن ان يقع بنفسه مسلم
منه في هذه القصة امر ريب ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم
ندب الزبير اولا الى الافتصار على بعض حقه على طريق التوسط

والنص

والنص فلما لم يرض بذلك الاخر ولم وقال ما لا يجب استوفى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير حقه وقد رجم البخاري
على هذا الحديث بابا اذا اشار الامام بالصلح فابى حكم عليه
بالحكم اما ما و ذكر في اخر الحديث فاستوعى رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم حينئذ حقه للزبير وقد جعل المسلمون
هذا الحديث اهلا في قضيتهم وفيه الاقتداء به صلى الله تعالى
عليه وسلم في كل ما فعله في حال غضبه ورضاه وانه وان
يحيى ان يقضى القاضى وهو غضبان فانه في حكمه في حال الغضب
والرضاء سواء لكونه فيهما معصوما وغضب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في هذا انما كان الله تعالى لا نفسه كما
جاء في الحديث الحديث الصحيح وكذلك الحديث في افادته
عكاشة من نفسه لم يكن لتعد حله الغضب عليه بل وقع
في الحديث نفسه ان عكاشة قال له وضربتني بالغضب
عصا فلا ادرى اعدا ام اردت ضرب الناقة فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اعيدك يا الله يا عكاشة

ان يتعمدك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك
في حديثه الاخر مع الاعراب حين طلب عليه السلام لا اقضاه
منه فقال الاعراب قد عفوت عنك وكان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قد ضربه بالسوط لتعلقه بزمام ناقته مرة بعد
اخرى والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهاه ويقول له تدرك
حاجتك وهو يابي فضربه بعد ثلاث مرات وهذا منه عليه
السلام لمن لم يقف عنده فيه صواب وموضع ادب لكنه عليه
السلام اشفق اذا كان حق نفسه من الامر حتى عفى عنه واما
حديث سواد بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وانا متخلق فقال وَرَسَّ وَرَسَّ حِطَّ حِطَّ وَغَشِيَتْهُ بِقَضِيبٍ
فِي يَدِهِ فِي بَطْنِي فَأَوْجَعَنِي قُلْتُ الْقَصَاصُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَشَفَ
إِلَى بَطْنِهِ أَمَا ضَرَبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَنْ كَرَاهَ وَلَعَلَّهُ لَمْ يَرِدْ بِضَرْبِهِ
بِالْقَضِيبِ إِلَّا تَنْبِيْهُمُ فَلَمَّا كَانَ مِنْهُ إِجْمَاعٌ لَمْ يَقْضِهِ طَلَبُ الْخُلَالِ
مِنْهُ عَلَى مَا قَدْ مَنَاهُ فَصَلَّ وَامَّا أَعْمَالُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الدِّينِيَّةُ
فَحَكْمُهُ فِيهَا مِنْ تَوْفِيقِ الْمَعَاصِي وَالْمَكْرُوهَاتِ مَا قَدْ مَنَاهُ وَمِنْ جَوَازِ

الشهو

٢٢٢
الشهو والغلط في بعضها ما ذكرناه وكله غير قاصح في النبوة بل
ان هذا فيها على الندور اذ عامة افعاله على السداد والصواب
بل اكثرها او كلها جارية بحسب العبادات والقرب على ما بيناه
اذا كان عليه السلام لا يأخذ منها نفسه الا ضرورة وما
يقيم رمق جسمه وفيه مصلحة ذاته التي بها يعبد ربه ويقوم
شريعته ويسوس امته وما كان بينه وبين الناس من ذلك
فبين معروف بصنعه او بربوسعه او كلام حسن يقوله
او بسمعه او تأليف شارد او قصر معاندا او مداراة حاسد
وكل هذا لا حق بصالح اعماله منظم في ذاك وظائف عباداته
وقد كان يخالف في افعاله الدنيوية بحسب اختلاف الاحوال
وبعد لامور اشباهها فيتركب في تصرفه لما قربها لحوار وفي
اسفاره الراحلة وبركبا البغلة في معارك الحرب دليل على
النبات وبركبا الخيل ويمدّها اليوم الفرع واعانة الضارخ
وكذلك في لباسه وساير احواله بحسب اعتبار مصالحه
ومصالح امته وكذلك يفعل الفعل من امور الدنيا مساعدة

لامنه وسياسة وكرهية لخلافها وان كان قد يرى غيره
خير منه كما يترك الفعل لهذا وقد يرى فعله خيرا منه وقد يفعل
هذا في الامور الدينية مما له الخيرة في احد وجهيه كخروج
من المدينة لاحد وكان مذهبه التخصن بها وتركه قتل
المنافقين وهو على يقين من امرهم موافقة لغيرهم ورعاية
للمؤمنين من قرائتهم وكرهية لان يقول الناس ان محمد اقل
اصحابه كما جاء في الحديث وتركه بناء الكعبة على قواعدهم
عليه السلام مراعات لقلوب قريش وتعظيمهم لتغيرها
وحذرا من نفاق قلوبهم لذلك وتحريك مقدم عداوتهم
للدين واهله فقال لعائشه في الحديث الحديث الصحيح لولا
حدثان قومك بالكفر لانت من البيت على قواعدهم
وبفعل الفعل ثم يتركه لكون غيره خيرا منه كما نقله من
ادنى مناه بدر الى اقربها للعدو من قريش وكفوله لو استقبلت
من امرى ما استدبرت ما سقت الهدى ويبسط وجهه
للكافر والعدو وجاء استبلافا ويصبر للجاهل ويقول

ان من اشرار الناس من اتقاء الناس لشره ويبذل له الرضا
ليحبب اليه شريكه ودين ربه ويتولى في منزله ما يتولى الخادم
من مهنته ويستمت في ملائحته حتى لا يبد منه شيء من اطرافه
وحتى كان على رؤس جلساء الطير ويتحدث مع جلسائه حديث
اولهم ويتعجب كما يتعجبون منه ويضحك كما يضحكون منه قدوم
الناس بشره وعدله لا يستغفروا الغضب ولا يفرض عن الحق
ولا يبطن على جلسائه ويقول ما كان لشي ان تكون له خائنة
الا عين فان قلت فاما معنى قوله لعائشه في الداخل عليه بشرة
العشرة فلما دخل الان له القول وضحك معه فلما سالت عن
ذلك قال ان من اشرار الناس من اتقاء الناس لشرة وكيف جازان
بنظره خلاف ما يبطن ويقول في ظهره ما قال فاجواب بان فعله
عليه السلام كان استبلافا للمثله وتطيبا لنفسه لئلا يتمكن
ايمانه ويدخل في الاسلام بسببه ابتلاءه وبرى مثله فيجذب
الى الاسلام بذلك ومثل هذا على هذا الوجه قد خرج من
حد مداراة الدنيا الى السياسة الدينية وقد كان يستألفهم

بأموال الله المريضة فكيف بالكلمة اللينة قال صفوان
لقد أعطاني وهو انفض الخلق الى فما زال يعطيني حتى صار
احب الخلق الى وقوله فيه بشر ابن العشيرة هو غير غيبة بل هو
تغريف ما علمه منه لمن لم يعلم ليحذر حاله ويحترز منه
ولا يوثق بجانبه كل الثقة لاسبابه وكان مطاعا متبوعا ومثلا
هذا اذا كان لضرورة ودفع مضرة لم يكن بغيبة بل كان جائزا
بل وجبا في بعض الاحيان كمادة المحدثين في تخريج الرواة و
المزكين في الشهود فان قيل فما معنى المعضل الوارد في حديث
بريرة من قوله عليه السلام لعائشة وقد اخبرتنا ان موالي
بريرة ابوا بيعها الا ان يكون لهم الولاء فقال لها علي السلام
اشيرتها واشترط لهم الولاء ففعلت ثم قام خطيبا فقال
ما بال اقوام يشترطون مشروطا ليست في كتاب الله كل شرط
ليس في كتاب الله فهو باطل والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم
قد امرها بالشرط لهم وعليه باعوا ولولاه والله اعلم
ما باعوها من عايشة كالم يبيعوها من قبل متى شرطوا ذلك

عليها

عليها ثم ابطله عليه السلام وهو قد حرم النشر والحذيفة
فأعلم اكرمك الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزلة عما
يقع في بال الجاهل من هذا ولتنزيه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم عن ذلك ما قد انكروا هذه الزيادة قوله اشترط
لهم الولاء اذ ليست في اكثر طرق الحديث ومع ثباتها فلا
اعتراض بها اذ يقع لهم بمعنى عليهم قال الله تعالى اولئك هم
اللعنة وقال وان اسأتم فلها فعلى هذا اشترط عليهم الولاء
لك او يكون قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووعظته
لما سلف لهم من شرط الولاء لا انفسهم قبل ذلك ووجه ثان
لان قوله علي السلام اشترط لهم الولاء ليس على معنى الامر
لكن على معنى الامر لكن على معنى التسوية والاعلام بان شرطه
لهم لا ينفعهم بعد بيان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لهم قبل ان الولاء لمن اعتق فكانه قال اشترطى ولا يشترطى
فانه شرط غير نافع والى هذا ذهب الداودي وغيره وتبين
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم وتفرعهم على ذلك بدل

على علمهم قبل هذا به الوجه الثالث ان معنى قوله اشترط لهم الولاء
اي اظهرى لهم حكمه وبني عندهم سنة ان الولاء انما هو لمن اعتق
ثم بعد هذا قام هو صلى الله تعالى عليه وسلم مبينا ذلك وموضحا
على مخالفة ما تقدم منه فيه فان قيل فامعنى فعل يوسف
عليه السلام باخيه اذ جعل السقاية في رحله واخذه باسم
سرقته وما جرى على اخوته في ذلك وقوله انكم لسارقون ولم يبرأوا
فا علم اكرمك الله ان الالة بدل على ان فعل يوسف كان عن الله
لقوله تعالى كذلك كدنا ليوسف ما كان لياخذاخاه في دين
الملك الا ان يشاء الله فاذا كان كذلك فلا اعتراض به وان كان
فيه وايضا فان يوسف كان اعلم اخاه باي انا اخوك فلا
يتنس فكأن ما جرى عليه بعد هذا من فقه ورغبته وعلى
يقين من عقبي الخيرة به وانا حنة السوء والمضرة عنه بذلك
واما قوله اثبتوا العبر انكم لسارقون فليس من قول يوسف بل من
عليه جواب كل شبهة ولعل فائله ان حسن له التأويل كائنا
من كان ظن على صورة الحال ذلك وقد قيل قال ذلك لتعلمهم

فيل

قبل يوسف وبمعهم له وقيل غير هذا ولا يلزم ان نقول الانبياء
ما لم يات منهم قالوا حتى يطلبوا خلاص منه ولا يلزم الاعتذار
عن ذلك غيرهم فصل فان قيل فما الحكمة في اجراء الامراض وشدها
عليه وعلى غيره من الانبياء على جميعهم السلام وما الوجه
فيما ابتلاههم الله به من البلاء وامتحانهم بما امتحنوا به كايوب
وعقوب ودانيال ويحيى وزكريا وعيسى وابراهيم ويوسف
 وغيرهم صلوات الله عليهم وهم خبرته من خلقه واحبائه
واصفياؤه فاعلم وفقنا الله واياك ان افعال الله كلها عدل
وكلماته جميعها صدق لا مبذل لكلماته ينسلى عباده كما قال لهم
لننظر كيف تعملون وليبلوكم انكم احسن عملا ولما يعلم الله الذين
جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وليبلوكم حتى تعلم المجاهدين
منكم الصابرين ونبلو اخباركم فامتحانهم اياهم بضروب المحن
زيادة في مكانتهم ورفعته في درجاتهم واسبابا لاستخراج
حالات الصبر والرضى والشكر والتسليم والتوكل والتفويض
والدعاء والتضرع منهم وتأكيد البصائرهم في راحة المتخبرين

والشفقة على المبطلين وتذكره لغيرهم وموعظة لسوءهم ليتأثروا
في البلاء بهم وينسلوا في المحن بما جرى عليهم ويقندوا بهم في الضيق
ومحو الهنات فطنت منهم أو غفلت سلفت لهم ليلقوا الله
تعالى طيبين مهذبين وليكون اجرهم كل ونوابهم اجره
حدثنا القاضي ابو علي الحافظ قال ثنا ابو الحسين الصيرفي
وابو الفضل بن حبرون قال ثنا ابو علي البغدادي قال ثنا
ابو علي السنجي قال ثنا محمد بن محبوب قال ثنا عيسى الترمذي
قال ثنا قتيبة قال ثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن
مصعب بن سعد عن ابيه قال قلت يا رسول الله اني الناس
اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل يبلى الرجل على
حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الارض
وما عليه خطيئة وكما قال تعالى وكان من بني قاتل معه
رثيون كثير فافوا هنوا الايات الثلث وعن ابي هريرة ما زال
البلاء بالمؤمن في نفسه وولده وماله حتى يلقى الله وما
عليه خطيئة وعن انس عنه صلى الله عليه وسلم اذا اراد

الله

الله بعبده الخير يحل له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبد
الشر اسلك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيمة وفي حديث
اخر اذا احب الله عبدا ابتلاه ليمسح بضرعه وحكي السمرقندي
ان كل من كان اكرم على الله تعالى كان بلاؤه اشد كي يتبين
فضله ويستوجب الثواب كما روى عن لقمان انه قال يا بني الذهب
والفضة يختبران بالنار والمؤمن يختبر بالبلاء وقد حكى ان
ابنلاء يعقوب بن يوسف كان سببه التقائه اليه في الصلاة
وبوسف نام حجة له وقبل بل اجتمع يوما هو وابنه يوسف
على اكل حل مشوي وهما يضحكان وكان لهما جار يبيع فشم ريحه
واشبهاه وبكى وبكت جدة له عجوز لبكائه وبينهما جدار ولا
علم عند يعقوب وابنه فعوقب يعقوب بالبكاء اسفا على
يوسف الى ان سالت حدقناه وابيضت عيناه من الحزن فلما
علم بذلك كان بقية حياته يا مرئيا ينادي على سطحه
الاسن كان مفطر اقليتفد عندا يعقوب وعوقب يوسف
بالحبة التي فرض الله علينا وروى عن الليثان سبب بلاء ايتوب

انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلوه في ظلمه واغفلوا
الايتوب فانه رفقه بخافه على درعه فعاقبه الله ببلاءه و
محنه سليمان عليه السلام لما كان ذكرناه من نيته في كون الحق
في جنبه اصهاره اول العمل بالمعصية في داره ولا علم عنده وهذه
فائدة شدة المرض والوجع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وعن عبد الله رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه
يوعك وعكا شديدا فقلت انك لتوعك وعكا شديدا فقال
اجل اني اوعك كما يوعك رجلان منكم قلت ان ذلك انك
الاجر مرتين قال ذلك كذلك وفي حديث ابن سعيده ان رجلا
وضع يده على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال والله ما
اطبق اضع يدي عليك من شدة حماك فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انا معشر الانبياء بضاعف لنا البلاء ان كان
النبي لينلي بالفعل حتى يقتله وان كان النبي لينلي بالفقر وان
كانوا يفرحون بالبلاء كما يفرحون بالرخا وعن انس عنه
صلى الله تعالى عليه وسلم ان عظم الخزاء مع عظم البلاء

وان

وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضاء ومن
سخط فله السخط وقد قال المفسرون في قوله تعالى من يعمل
سوءا يحجز به ان المسلم يحجز بمصائب الدنيا فنكون له كفارة
وروى هذا عن عايشة وابي وجاهد وقال ابو هريرة
عنه عليه السلام من يرد الله به خيرا يصيب منه وقال
في رواية عايشة ما من مصيبة تصيب المسلم الا يكفر
الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها وقال في رواية ابي سعيد
ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن
ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من
خطاياها وفي حديث ابن مسعود ما من مسلم يصيبه اذى
الا جاث الله عنه خطاياها كما تحت ورق الشجر وحكمة
اخرى او دعها الله في الامراض لا جسامهم وتغاف
الاوجاع عليها وشدها عند ما هم لتضعف قوت
نفوسهم فيسهل خروجها عند قبضهم ويخفف عليهم
مؤنة النزاع وشدة الشكوات يتقدم المرض وضعف

الجسم والنفس بذلك بخلاف الفجاء واخذ كالبشاهد من اختلاف
لحوال الموتى في الشدة واللين والصعوبة والسهولة وقد قال عليه
السلام مثل المؤمن مثل خامنة الزرع تفيئها الريح هكذا وهكذا وفي
رواية ابى هريرة من حيث انتهى الريح تكفيها فاذا سكنت اعتدل
وكذلك المؤمن بكفاء بالبلاء ومثل الكافر مثل الارزعة صفا معتدلة
حتى يقضيه الله معناه ان المؤمن مرزوم مصاب بالبلاء الامراض
راض بتصرفه بين اقدار الله منطاع لذلك لئلا يجانب برضاه و
قله سخطه كطاعة عامنة الزرع وانقيادها للرياح وتماثلها
الصوب بها وترسخها من حيث ما انتهى فاذا ازاح الله عن المؤمن ربح
البلايا واعتدل صحيحا كما اعتدلت خامنة الزرع عند سكوت
رياح الجور جمع الى شكر ربه ومعرفة نعمة رعايه برفع بلائه منظر
رحمته وثوابه عليه فاذا كان بهذه السبيل لم يصعب عليه مرض
الموت ولا نزوله ولا استندت عليه مسكراته وترعه لعادته
بما تقدمه من الالام ومعرفة ماله فيها من الاجر وتوطينه
نفسه على المصائب ورقتها وضعفها بتوا الى المرض او شدة

والكافر

والكافر بخلاف هذا معافي في غالب حاله متمتع بصحة جسمه كالارزعة
الصباح حتى اذا اراد الله هلاكه فصم لحيته على غيرة واخذ بغتة
من غير لطف ولا رفق فكان موته اشد عليه حسيرة ومقاساة
نزعته مع قوة نفسه وصحة جسمه اشد الما ولعذاب الآخرة اشد
كاجتماع الارزعة كما قال الله تعالى فاخذناهم بغتة وهم
لا يشعرون وكذلك عادة الله الى عداة كما قال الله تعالى
فكلا اخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من
اخذته الصيحة الالية فجاء جميعهم بالموت على حال عتو وغفلة
وصحهم به على غير استعداد بغتة ولهذا ذكر عن السلف انهم كانوا
يكبرون موت الفجاءة ومنه في حديث ابراهيم كانوا يكبرون
اخذة كاخذة الالام في الغضب يريد الفجاءة وحكمة ثالثه ان
الامراض نذير للممات وبقد رشدتها شدة الخوف من نزول
فيستعد من اصابتها وعلم تعاها له للقاء ربه وبمريض
عن دار الدنيا الكثيرة الانتكار ويكون قلبه معلقا بالمعاد
فيفضل من كل ما يخشى تبا عنه من قبل الله وقبل العباد ويؤد

الحقوق الى اهلها وينظر فيما يحتاج اليه من وصية فمن يخلفه
او امر بعده وهذا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم المغفور له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر قد طلب التصل في مرضه حتى كان
له عليه مال او حق في بدن او افاد من نفسه وماله وامكن
من القصاص منه على ما ورد في حديث الفضل وحديث الوفاة
واوصى بالتفليين بعده كتاب الله وعترته وبالا نصار عبيدة ودعا
الى كتب كتاب التلا نصلا منه بعده اما في النص على الخلافة
والله اعلم بمراده ثم راي الامساك عنه افضل وخير وهكذا
سيرة عباد الله المؤمنين واوليائه المتقين وهذا كله بحرمه
عالميا الكفار لا ملاء الله لهم لينزادوا وانما وليستد رجهم حتى
لا يعلمون قال الله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تاخذهم
وهم يخضمون فلا يستطيعون نوصية ولا الى اهلهم رجوع
وكذلك قال عليه السلام في رجل مات فجأت سيجان كأنه
غضب المحروم من حرم وصيته وقال موت الفجأة راحة للؤمن
واخذ اسف للكافر والفاجر وذلك لان الموت يأتي المؤمن

وهو

وهو غالبا مستعد له منتظر لحلوله فها ان امره عليه كيف
ما جاد وافضى الى راحته من نصيب الدنيا واذاها كما قال
عليه السلام مستريح ومستراح منه وبأني الكافر والفاجر
منية على غير استعداد ولا اهبة ولا مقدمات منذرة
مرجعة بل تأتيهم بغتة فينتههم فلا يستطيعون ردّها
ولا هم ينظرون فكان الموت شئ عليه وفراق الدنيا
افطع امر صدمه واكره شئ له والى هذا المعنى اشار عليه
السلام بقوله من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن
كره لقاء الله كره الله لقاءه القسم الرابع في تصرف وجوه
الاحكام فمن تنقصه اوسيه عليه السلام قال القاضي
ابو الفضل رضي الله عنه قد تقدم من الكتاب والسنة
واجماع الامة ما يجب من الحقوق للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وما يتعين له من بزه وتوقير وتعظيم وكرام
وحسب هذا حرم الله تعالى اذاه في كتابه واجمعته الامة
على قتل من تنقصه من المسلمين وسأله قال الله تعالى ان الذين

يؤذون الله ورسوله وقال الله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا
رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدان ذلكم كان
عند الله عظيما وقال تعالى في تحريم التعريض له يا ايها الذين
امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا الاية وذلك
ان اليهود كانوا يقولون راعنا يا محمد اي راعنا سمعت
واسمع منا ويعرضون بالحكمة يريدون الرعونة فهي الله
المسلمين عن التشبيه بهم وقطع الذريعة بنهي المؤمنين
عنها لئلا يتوصل بها الكافر والمنافق الى سببه والاستهزاء به
وقيل بل لما فيها من مشاركة اللفظ لانها عند اليهود بمعنى
اسمع لا سمعت وقيل لما فيها من قلة الادب وعدم توقير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيمه لانها في اخوة
الانصار بمعنى راعنا نرعى فهو اعز ذلك اذ مضى منها انهم
لا يرعونه الا برعايته لهم وهو عليه السلام واجب الرعاية
بكل حال وهذا هو عليه السلام فدنهى عن التكنى بكنية
وقال تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي صيانة لنفسه وحماية

عن اذاه

عن اذاه اذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم استجاب لرجل نادى
يا ابا القاسم فقال لم اعنك انما دعوت هذا فنهى حينئذ عن
التكنى بكنية لئلا يتاذى باجابه دعوة غيره ممن لم يدعه ويحد
ذلك المنافقون والمستهزئون ذريعة الى اذاه والا زراية فنادوه
فاذا التفت قالوا انما اردنا السواء نعيناه واستخفا فابحفضه
على عادة المجاذ والمستهزئين فحفي عليه السلام حتى اذاه بكل وجه
فحل محقق العلماء نبيه عن هذا على مدة حياته واجازوه بعد
وفاته لارتفاع العلة وللناس في هذا الحديث مذاهب ليس
هذا موضعها والذي ذكرنا هو مذهب الجمهور والاضواء
ان ذلك ان شاء الله على طريق تعظيمه وتوقيره وعلى سبيل الذم
والاستحباب لا على التحريم ولذلك لم ينه عن اسمه فذكر ان
الله منع من نداءه بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضا وانما كان المسلمون يدعون باسمه يا رسول الله
ويا نبي الله وقد يدعون بكنته ابا القاسم بعضهم في بعض
الاحوال وقد روى انس عنه عليه السلام ما يدل على كراهة

السنن باسمه وتزويده عن ذلك اذ لم يوفق فقال ستمون اولادكم
محمد ثم تلغونهم وروى ان عركب الى اهل الكوفة لا يستحي احد
باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكاه ابو جعفر الطبري
وحكى عن محمد بن سعد انه نظر الى رجل اسمه محمد ورجل يسميه
ويقول فعل الله بك يا محمد وضع فقال عمر لابن اخيه محمد بن
زيد بن الخطاب لا آرى محمدا يستبك والله لا ندعى
محمد باسماء الانبياء اكراماً لهم بذلك وغير اسم جماعة ستموا
باسماء الانبياء ثم امسك والتصواب جواز هذا كله بعده عليه
السلام به ليل اطباق الصحابة على ذلك وقد ستمى جماعة منهم
ابنه محمد وكناه بابي القاسم وروى ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذن في ذلك لعلى رضى الله عنه وقد اخبر عليه
السلام ان ذلك اسم المهدى وكنته وقد ستمى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم محمد بن طلحة ومحمد بن عمرو بن حزم ومحمد بن
ثابت بن قيس وغير واحد وقال ما ضر احدكم ان يكون في
بيته محمد ومحمدان وثلاثة وقد فضلت الكلام في هذا القسم

على بابين كما قدمناه الباب الاول في بيان ما في حقه
عليه السلام سباً ونقص من ترضوا ونقص اعلم وفقنا الله
واناك ان جميع من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او عابه
او الحق به نقصاً في نفسه او نسبه او دينه او خصلة من خصاله
او عرض به او شبهه بشئ على طريق السب له او الاضرار عليه
النصير بيشانه او الفض منه والغيب فهو سب له والحكم التاب
يقول كائنه ولا نستثنى فصلاً من فصول هذا الباب على
هذا القصد ولا نمتري فيه نصريحاً كان او تلويحاً وكذلك
من لعنه او دعا عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه ما لا يليق
بمنصبه على طريق الذم او عبت في جهة العزيزة بسخف
الكلام وهجر ومنكر من القول وزوراً وغيره بشئ مما جرى من
البلاء والمحنة عليه او غمضه ببعض العوارض البشرية الجائرة
والمعصودة لديه وهذا كله اجماع من العلماء وائمة المفتوى
من لدن الصحابة رضوان الله عليهم الى هلم جرا قال ابو بكر
بن المنذر اجمع عوام اهل العلم على ان من سب النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم يقتل وممن قال ذلك مالك بن انس واللبث
بن سعد واحمد واسحق وهو مذهب الشافعي قال الفاضل ابو الفضل
وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق رضي الله عنه ولا يقبل ثوبته
عند هؤلاء وبمثلها قال ابو حنيفة واصحابه والثوري واهل
الكوفة والاوزاعي في المسلم لكنهم قالوا هي ردة وروى مثله
الوليد بن مسلم عن مالك وحكى الطبري مثله عن ابو حنيفة
 واصحابه فيمن ينقصه صلى الله تعالى عليه وسلم او يرى منه
او كذبه وقال سحنون فيمن سبه ذلك ردة كالزندقه وعلى
هذا وقع الخلاف في استتابته وتكفيره وهل قتله حدا وكفر كما
سئنه في الباب الثاني ان شاء الله ولا تعلم خلافا في استباحة
دمه بين علماء الامصار وسلف الامة وقد ذكر غير واحد
الاجماع على قتله وتكفيره و اشار بعض الظاهرية وهو ابو محمد
على بن احمد الفارسي الى الخلاف في تكفير المستخف به والمعروف
ما قد سناه قال محمد بن سحنون اجمع العلماء ان شاتم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم المتقص له كافر والوعيد جار عليه

معدن

بمذاب الله له وحكمه عند الامة القتل من شك في كفره وعذابه
كفر واجتمع ابراهيم بن خالد الفقيه في مثل هذا يقتل خالد بن الوليد
مالك بن نويرة لقوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صاحبكم
وقال ابو سليمان الخطابي لا اعلم احدا من المسلمين اخلف في
وجوب قتله اذ كان مسلما وقال ابن القاسم عن مالك في كتابه
ابن سحنون والمبسوط والعتيبة وحكا مطرف عن مالك
في كتاب ابن حبيب من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
المسلمين قتل ولم يستتب قال ابن القاسم في العينة او شتمه
او عابه او تنقصه فانه يقتل وحكمه عند الامة للمقتل كالزندقه
وقد فرض الله توقيره وبره وفي المبسوطه عن عثمان بن كفا
من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل او صلب
حيا ولم يستتب والامام مخبر في صلبه حيا او قتله ومن روى
ابى المصعب وابن ابى اوس سمعا ما لكا يقول من سب رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه
قتل مسلما كان او كافرا ولا يستتاب وفي كتاب محمد اخبرنا

اصحاب مالك انه قال من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
او غيره النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستب وقال اصبح قتل
على كل حال ستر ذلك واظهره ولا يستتاب لان توبته لا تعرف
وقال عبد الله بن عبد الحكم من سب النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من مسلم او كافر قتل ولم يستب وحكى الطبري مثل عن
اشهب عن مالك ورويان وهب عن مالك من قال ان ردا
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسخ اراد به عيبه قتل وقال
بعض علمائنا اجمع العلماء على ان من رعا على نبي من الانبياء
بالويل او بشئ من المكروه انه يقتل بلا استتابة وافق ابو الحسن
القاسبي فيمن قال في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمال
ينيم ابي الطالب بالقتل بلا استتابة وافق ابو محمد بن ابي
زيد بقتل رجل سمع قوما يتذكرون صفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اذ مر بهم رجل قبيح الوجه والحية فقال
لهم يريدون تعرفون صفة هي صفة في هذا المار في خلقته
ولحيته قال ولا يقبل توبته وقد كذب لعنه الله وليس

خرج

يخرج من قلب سليم الايمان وقال احمد بن ابي سليمان صاحب
سعون من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسود
يقتل وقال في رجل قيل له لا وحق رسول الله قال فعل الله
برسول الله كذا وذكر كلاما فيحيا فقبل له ما تقول يا عدو الله
فقال شذ من كلامه الاول ثم قال وانما اردت برسول الله
العقرب فقال ابن ابي سليمان للذي ساله مستفتيا عنه
اشهد عليه وانا شريكك يريد في قتله وثواب ذلك قال
جيب بن الربيع لان ادعاء التاويل في لفظ صراح ولا يقبل
لانه امتحان تحفير وهو غير معذور لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ولا موقر له فوجب باحة دمه وافق ابو عبد
الله بن عتاب في عشار قال لرجل اذ ولىك الى النبي عليه
السلام وقال ان سالت او جهلت فقد جهل النبي وسالت
النبي بالقتل وافق فقهاء الاندلس بقتل ابن حاتم المنقفة
الطلبطلي واصله بما شهد عليه من استخفافه بحق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وتسميته اياه اتا مناظرته النبي

بالنبيم وخن جيرة ورعدان زهده لم يكن قصدا ولو قدر
على الطيبتا كلها الى شبهه هذا وافتي فقهاء الغيرة وان وصحا
سحنون بقتل ابراهيم الغزاري وكان شاعرا متفننا في كثير من
العلوم وكان ممن يحضر مجلس القاضي ابي العباس بن طالع
للمناظرة فرغت عليه امور منكورة من هذا الباب في الاستهزاء
بالله وانبياؤه وبنينا محمد عليه السلام فاحقره القاضي
يجي بن عمرو وغيره من الفقهاء وامر بقتله وصلبه فطعن
بالتسكين وصلب منكسما ثم ازل واحرق بالنار وحكى بعض
المؤرخين انه لما رفعت خشبته وزالت عنها الايدي استدارت
وحولته عن القبلة فكان اية للجميع وكبر الناس وجاء كلب
فولغ في دمه فقال يجي بن عمر صدق رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وذكر حديثا عنه عليه السلام انه قال
لا يبلغ الكلب في دم مسلم وقال القاضي ابو عبد الله بن
المرايط من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هزم
يستتاب فان تاب والا قتل لانه تنقص اذا لا يجوز ذلك

عليه

عليه في خاصته اذ هو على بصيرة من امره ويبين من عصيته وقال
حبیب بن ربیع القروی مذهب مالك رضي الله عنه واصحابه
ان من قال فيه عليه السلام ما فيه نقص قتل دون استنابة
وقال ابن عتاب الكتاب والسنة موجبان ان من قصد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم باذى او نقص معرضا او مضرا
وان قتل قتلته واجب فهذا الباب كله فاعده العلماء سببا
وتنقيصا يجب قتل قائله لم يخلف في ذلك متقدمهم
ولا متأخرهم وان اختلفوا في حكم قتله على شرا اليه ونية
بعد وكذلك اقول حكم من غمضه او عيره برعاية الغنم او
السهم او النسيان او السحر او ما اصابه من حرج او هزيمة لبعض
جيوشه او اذى من عدوه او شدة من زمنه او بالميل الى
نساء فحكم هذا كله لمن قصده تنقصه القتل وقد مضى
من مذاهب العلماء في ذلك وياتي ما يدل عليه فمصل في
الحجة في ايجاب قتل من سبه او عابه عليه السلام فمن
القرآن لعنه الله تعالى لمؤذيه في الدنيا والاخرة وقرانه تعالى

اذا ما باذاه ولا خلاف في قتل من سب الله وان اللعن انما يستوجب
من هو كافر وحكم الكافر القتل فقال ان الذين يؤذون الله ورسوله
لعنهم الله في الدنيا والاخرة الانية وقال الله في قاتل المؤمن
مثل ذلك فمن لعنة في الدنيا قال الله تعالى ملعونين انما
تقفوا اخذوا وقتلوا تفتيلا وقال في المحاربين وذكر عقوبتهم
وذلك لهم خزي في الدنيا ويقع القتل بمعنى اللعن قال الله تعالى
قتل الخراصون الذين وقاتلهم الله اي لعنهم الله ولا يفرق
بين اذاها واذية المؤمنين وفي اذى المؤمنين ما دون القتل
من الضرب والتكال فكان حكم مؤذي الله ونبيه اشد
من ذلك وهو القتل وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر بينهم الانية فسل باسم الالبان عمن وجد
في صدره حرجا من فضائه ولم يسلم له ومن تنفضه فقد
نافض هذا وقال تعالى باء بها الذين امنوا لا ترفعوا صوتكم
فوق صوت النبي الى قوله ان تحبط اعمالكم ولا يحبط العمل
الا الكفر والكافر يقتل وقال الله تعالى واذا جاؤك جنوك

بالم يحبك به الله ثم قال حسيهم جهنم يصلونها فبئس المصير
وقال تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن
خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين امنوا منكم
ثم قال والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم وقال تعالى
ولئن سئلتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل يا الله واني
ورسله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم
قال اهل النفس كفرتم بقولكم في رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم واما الاجماع فقد ذكرناه واما الآثار فحدثنا
الشيخ ابو عبد الله احمد بن محمد بن غلبون عن الشيخ ابي
ذراهرى اجازة قال ثنا ابو الحسن الدر فطني وابو عمر بن
حبوة قال ثنا محمد بن نوح قال ثنا عبد العزيز بن محمد بن الحسن
بن زبالة قال ثنا عبد الله بن موسى بن جعفر عن علي بن
موسى عن ابيه عن جده عن محمد بن علي بن الحسين
بن علي عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من سب نبيا فقتلوه ومن سب اصحابي فاضربوه

وفي الحديث الصحيح امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل كعب
بن الاشرف وقوله من الكعب الاشرف فانه يؤذى الله ورسوله
ووجه اليه من قتله غيلة دون دعوة بخلاف غيره من المشركين
وعلى باذاه له فدل ان قتله اياه لغير الاشراك بل للاذاه و
كذلك قتل ابا رافع قال البراء كان يؤذى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ويعين عليه وكذلك امره يوم الفتح بقتل
ابن خطل وجاريته اللتين كانتا تقبضان بسننه عليه السلام
وفي حديث اخر ان رجلا كان يسننه عليه السلام فقال من
يكفيني عدوى فقال خالدنا فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقتله وكذلك لم يقتل جماعة ممن كان يؤذيه من الكفار
وسننه كالنضر بن الحارث وعقبة بن ابي معيط وعهد
بقتل جماعة منهم قبل الفتح وبعد فقتلوه الا من بارى بالسلامه
قبل القدرة عليه وقد روى البراء عن ابن عباس ان عقبة
بن ابي معيط نادى يا معشر قريش ما لي اقتل من بينكم صبيا
فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكفرك وافتراك على

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر عبد الرزاق ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفيني عدوى
فقال الزبير انا فبارزه فقتل الزبير وروى ايضا ان امراء
كانت تسبه عليه السلام فقال من يكفيني عدوى فخرج اليها
خالد بن الوليد فقتلها وروى ان رجلا كذب على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فبعث عليا والزبير اليه ليقتلاه وروى
ابن قانع ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله اني سمعت ابي يقول فيك قولا فيحيا فقتله فلم
يشق ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبلغ المهاجرين
ابي امية امير اليمن لابي بكر رضي الله عنه ان امرأة هناك
في الردة عت بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقطع يديها
ونزع ثنبيها فبلغ ابا بكر ذلك فقال لولا ما فعلت ذلك لامرتك
بقتلها لان حد الانبياء ليس يشبه الحدود وعنه ابن عباس
هجت امراء من خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
من لي بها فقال رجل من قومه انا يا رسول الله فنهض فقتلها

فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال لا ينتطح فيها
عثران وعن ابن عباس ان اعشى كانت له ام ولد تسمي النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فينجرها فلا تنجر فلما كان ذات
ليلة جعلت تقع في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتشتهه
فقتلها واعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فاهدر
دمها وفي حديث ابى برزة الاسلمي كت يوم ما جالس عند
ابى بكر الصديق فغضب على رجل من المسلمين وحكى القذى
اسماعيل وغير واحد من الائمة في هذا الحديث انه سب
ابا بكر ورواه النسائي ان ابابكر وقد غلظ الرجل فرفق
عليه قال فقلت يا خليفة رسول الله دعني اضرب عنقه
لست به اباك فقال له اجلس فليس ذلك لاحد الا الرسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال القاضى ابو محمد بن
ولم يخالف عليه احد فاستدل الائمة بهذا الحديث
على قتل من اغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما
اغضبه او اذاه او سبه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز

الى عامله بالكوفة وقد استشاره في قتل رجل سب عمر رضي الله عنه
فكتب اليه عمر لا يحل قتله امر مسلم بسب احد من الناس الا رجلا
سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه وسأل
الرشيد مالكاً رضي الله عنه في رجل شتم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وذكر له ان فقهاء العراق فتوه بحله فغضب مالك
وقال يا امير المؤمنين ما بقاء الائمة بعد شتم نبيها من شتم
الانبياء قل ومن شتم اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
جلده قال القاضى ابو الفضل كذا وقع في هذه الحكاية رواها
غير واحد من اصحاب منافع مالك ومؤلفي اخباره و
غيرهم ولا ادرى من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين افترقوا
بما ذكر وقد ذكرنا من مذهب العراقيين بقوله ولعلمهم ممن
يشتمهم يعلم او ممن لا يوثق بفتواه او يميل به هواه او يكون
ما قاله يحل على غير السب فيكون الخلاف هل هو سباً وغيره
او يكون رجوع وتاب عن سبه فلم يبق له لما لك على اصله ولا
فالاجماع على قتل من سبه كما قد مناه ويدل على قتله من

وجه النظر والاعتبار ان من سبه او تنقصه عليه السلام
قد ظهرت علامة مرض قلبه وبرهان سوء طويته وكفره
ولهذا ما حكم له كثير من العلماء بالردة وهي رواية الشاميين
عن مالك والاوزاعي وقول الثوري وابي حنيفة والكوفيين
والقول الاخر دليل على الكفر فيقتل حدا وان لم يحكم له بالكفر
الا ان يكون متماذا على قوله غير منكره ولا مطلق عنه هذا
كافر وقوله اما صريح كفر كالنكديب ونحوه او كلمات الاشهر
او الذم فاعتراف بها وترك توبته عنها دليل استحلاله لذلك
وهو كفر ايضا فهذا كافر بلا خلاف قال الله تعالى في مثله
يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد
اسلامهم قال اهل التفسير هي قولهم ان كان ما يقول محمد
حقا لخن شر من الحمير وقيل قول بعضهم ما مثلنا ومثل محمد
كحال الافوال القائل سمن كلبك باكلك ولئن رجعنا الى المدينة
لنخرجن الاعز منها الاذل وقد قيل ان قائل مثل هذا ان كان
مستترا بان حكمه حكم الزنديق يقتل ولائنه غير دينه وقال

عليه السلام

عليه السلام من غير دينه فاضر يواغقه ولان لحكم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في الحرمة منزلة على امته وساب
الحرم من امته بخد فكانت العقوبة لمن سبه عليه السلام
القتل لعظم قدره وشرف منزلته على غيره فحصل فان قلت
فلم لم يقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهودي الذي
قال له السام عليكم وهذا دعاء عليه ولا قتل الاخر الذي
قال له ان هذه لقمة ما اريد بها وجه الله وقد تاذى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك وقال قدا وذي موسى
باكثر من هذا فصبر ولا قتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه في
اكثر الاحيان فاعلم وفقنا الله واياك النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اول الاسلام يستالف عليه الناس ويميل
قلوبهم اليه ويحب اليهم الايمان ويزينه في قلوبهم ويذريهم
ويقول لاصحابه اغاب عنهم ميسيرين ولم تبعثوا مقتربين
ويقول بشر واوا لا تقسروا وسكنوا ولا تنفروا ويقول لا تخدش
الناس ان محمد ايقول اصحابه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم

بدارى الكفار والمنافقين ويحمل صحنهم ويغشى عليهم ويحمل
من اذاهم ويصبر على جفائهم ما لا يجوز لنا اليوم البصر عليه
وكان يرفقهم بالعطاء والاحسان وبذلك امره الله تعالى فقال
ولا تزال نطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصغ
ان الله يحب المحسنين وقال ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي
بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وذلك لحاجة الناس
للتأليف اول الاسلام جمع الكلمة عليه فلما استقر واطهره
الله على الدين كله قتل من قدر عليه واشتهر امره كفعله بآب
حنظل ومن عهد بقبله يوم الفتح ومن اسكنه قتله غيلة
من يهود وغيرهم او غلبة ممن لم ينظره قبل سلك صحبه
والانحرط في جملة مظهرى والايمان به ممن كان يؤذيه كان الاشر
وابى رافع والضرب وعقبة وكذلك نذر دم جماعة سواهم
ككعب بن زهير وابن الزبير وغيرهما ممن اذاه حتى القوا بالدين
ولقوه مسلمين وبواطن المنافقين مستورة وحكمه عليه
السلام على الظاهر واكثر الكلمات انما كان يقولها القائل منهم

خفية

خفية مع امثاله ويحلفون عليها اذا نمت وينكرونها ويحلفون
بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكان عليه السلام مع هذا
بطمع في فتنهم ورجوعهم الى الاسلام وتوبتهم فيصبر على
الله تعالى عليه وسلم على هوانهم وجفوتهم كما صبر اولو العزم
من الرسل حتى فاء كثير منهم باطنا كما فاء ظاهرا واخلص
سرا كما اخلص جبرا ونفع الله بعد بكثير منهم وقام منهم
للدين وذراعا عوان وحماة وانصار كما جاءت به الاخبار
وبهذا احاب بعضا ثمتنا عن هذا السؤال وقال لم يثبت
عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من افواههم به ما رفع وانما
نقله الواحد ومن لم يصل رتبة الشهادة في هذا الباب
من صبي وعبد وامرأة والدماء لا تستبأ الا بعد وعلى هذا
يجل امر اليهود في السلام وانهم لو والسنهم ولم يبينوه
الا ترى كيف انتهت عليه عايشة ولو كان صريح بذلك
لم تنفرد بعلمه ولهذا نبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اصحابه على فعلهم وفلة صدقهم وخباياهم في ذلك

لنا بالسنتهم وطعننا في الدين فقال ان اليهود اذا سلم احدهم
فانما يقول السام عليكم فقولوا عليكم وقد قال بعض اصحابنا
بعد ادبين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل المنافقين
بعلمه فيهم ولم يأت انه قامت بنية على نفاقهم فلقد اتركهم
وايضاف ان الامكان سراً وباطناً وظاهرهم الاسلام
والايمان وان كان من اهل الذمة بالعهد والجوار والناس
قريب عهدهم بالاسلام لم يغير بعد الخبيث من الطيب
وقد شاع عن المذكورين في العرب كون من بينهم بالنفاق
من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين وانصار الدين
بحكم ظاهريهم فلو قهرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لنفاقهم وما يبدون منهم وعلمه بما استروا في نفوسهم
لوجد المتفر ما يقول ولا ارتاب الشارد وارجف المعاند
وارناع من صحبته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والدخول في الاسلام غير واحد ولزعم الزاعم وظن
العدو الظالم ان القتل بالاسلحة مستخفافا بما كان للعدوة

وطلب

وطلب اخذ الترة وقد رايت معنى ما حررت منسوباً
الى مالك بن انس ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يتحدث الناس ان محمداً يقتل اصحابه وقال اولئك الذين
نفاق في الله عن قتلهم وهذا بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة
عليهم من حدود الزنا والقتل وشبهه لظهورها واستواء
الناس في علمها وقال محمد بن المواذ لو اظهر المنافقون
نفاقهم لقتلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقاله القاضي
ابو الحسن بن القصار وقال قتادة في تفسير قوله لئن
لم ينه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون
في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك الا قليلا ملعونين
انما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقيلاً سنة الله في الذين الية
قال قتادة معناه اذا اظهر والنفاق وحكي محمد بن مسلم
في المبسط عن زيد بن اسلم ان معنى قوله تعالى يا ايها
النبي جاهد الكفار والمنافقين نسخ ما كان قبلها وقال
بعض مشايخنا لعل القائل هذه قسمة ما اراد بها وجه الله

وقائل له اعدل لم يفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عنه الطعن عليه ولا التهمة له وانما رآها من وجه الغلظة
في الرأي في امور الدنيا والاجتهاد في مصالح اهلها فلم يزدك
الكلام سبنا فلذلك لم يعاقبه وراى انه من الازكى الذي له
العفو عنه والصبر عليه وكذلك يقال في اليهود اذ قالوا
الناس عليكم لبس فيصرح سب ولادعاء الالباب لبدنه
من الموت الذي لا بد من محاقه جميع البشر وقيل بل المراد
انكم تسامون دينكم والناسم والسامة الملل وهذا عا
على سامة الدين ليس فيه صريح سب ولهذا ترجم البخاري
على هذا الحديث بابا اذا عرض الذي او غيره بسب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعض علمائنا وليس
هذا بتعريض بالسب وانما هو تعريض بالادنى قال
القاضي ابو الفضل قد قد مننا ان الادنى والسب في حقه
صلى الله تعالى عليه وسلم سواد وقال القاضي ابو محمد بن
نصر مجيبا عن هذا الحديث ببعض ما تقدم ثم قال ولم يذكر

في الحديث هل كان هذا اليهودي والذمة او الحرب ولا يترك
موجب الادلة للامر المحتمل والاولى في ذلك كله والاطهر
من هذه الوجوه مقصد الاستيفاف والمداراة على الدين
لعلمهم يؤمنون ولذلك ترجم البخاري على حديث القسمة
والخوارج باب من ترك قتل الخوارج المتالف ولنا لا ينفر
الناس عنه ولما ذكرنا معناه عن مالك وفرزناه قبل وقد
صبر لهم عليه التسليم على سحره وسنة وهو اسم اعظم
من سبنا الى ان نصره الله عليهم واذن له في قتل من عينه
منهم وانزلهم من صبا صبرهم وقذف في قلوبهم الرعب
وكتب على من شاء منهم الجلاء واخرجهم من ديارهم
وخرب بيوتهم بايديهم وايدى المؤمنين وكاشفهم بالسب
فقال يا اخوة القردة والخنازير وحكم فيهم سيوف
المسلمين واجلاهم من جوارهم واورثهم ارضهم وديارهم
واموالهم لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى
فان قلت فقد جاء في الحديث الصحيح عن عائشة انه

عليه السلام ما انتقم لنفسه في شيء يؤتى اليه قط
الا ان تنهك حرمة الله فينتقم لله فاعلم ان هذا لا يقتضي
انه لم ينتقم ممن سبه او اذاه او كذب فان هذه من حرمان
الله النبي انتقم لها وانما يكون ما لا ينتقم له فيما تعلق بسوء
ادب او معاملة من القول والفعل بالنفس والمال مما لم يقصد
فاعله به اذاه لكن كما جيلت عليه الاعراب من الاجفأ والجمل
او جيل عليه البشر من الغفلة كجبد الاعراب بردائه حتى
اثر في عنقه وكرع صوت الاخر عنده وكجبد الاعراب
شراء منه فرسه التي شهد بها خزيمة وكما كان من تظاهر
زوجيته عليه واشباه هذا مما يحسن الصريح عنه وقال
بعض علمائنا ان اذى النبي عليه السلام حرام لا يجوز
بفعل مباح ولا غيره واما غيره فيجوز بفعل مباح لا يجوز
للانسان فعله وان تاذى غيره واحتج بعموم قوله تعالى
ان الذين يؤذون الله ورسوله ويقولون عليه السلام
في حديث فاطمة انها بضعة مني يؤذيني من اذاهم الاواني

لا احرم ما احل الله ولكن لا تجتمع اية رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم وابنه عدوا لله عند رجل ابد او يكون
هذا ما اذاه به كافر رجاء بعد ذلك اسلامه كعفوه عن
اليهودي الذي سحره وعن الاعرابي الذي اراد قتله وعن
اليهودية التي ستمته وقيل قتلها ومثل هذا مما يبلغه من
اذى الكتاب والمنافقين فصغ عنهم رجاء استيلاء فهم
استيلاء في غيرهم بهم كافر فناه قيل وبالله التوفيق فصل
قال القاضي ابوالفضل تقدم الكلام في قتل القاصد لسبه
والاظهار به وغمضه باي وجه كان من ممكن ومحال
فهذا وجه بين ولا اشكال فيه الوجه الثاني لاحق به في
البيان وهو ان يكون الفائل لما قال في جهته عليه الصلوة
والسلام غير قاصد للسب والاذر اذ ولا معتقده ولكنه
تكلم في جهته صلى الله تعالى عليه وسلم بكلمة الكفر من
لغته او سبه او تكذيبه او اضافة ما لا يجوز عليه
او نفي ما لا يحل له مما هو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم

بفضيلة مثل ان ينسب اليه انبان كبيرة او مداهنة في تبليغ
الرسالة او في حكم بين الناس او بغض من مرتبة او شرف
نسبه او وفور علمه او زهده او يكذب بما اشتهر من امور
الخبر بها وتواتر الخبر بها عنه عن قصد لرد خبره او ياتي
بسفينة من القول او قبح من الكلام ونوع من السب
في جهته وان ظهر يد ليل حاله انه لم يعتمد ذمه ولم يقصد
سبه اما الجمل التحمل او الضجر او سكر اضطره اليه او
قلة مراقبة وضبط للسانه وعجرفة ونور في كلامه فحكم
هذا الوجه حكم الوجه الاول القتل دون تلعيثم اذا بعد
احد في الكفر بالجمالة ولا بدعوى ذلل اللسان ولا بشئ
مما ذكره اذا كان عقله في فطرته سليما الا من اكره وقلبه
مطمئن بالايمان وبهذا افنى الاندلسون على بن حاتم
في نفيه الزهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي
قدمناه وقال محمد بن سحنون في المأمور بسب النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم في ايدي العدو يقتل الا ان يعلم تنصره



او اكراهه وعن ابي محمد بن ابي زيد لا يعذر احد بدعوى
ذلل اللسان في مثل هذا وافنى ابو الحسن الفايدي فيمن شتم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سكره يقتل لانه بظن
به انه يعتقد هذا ويفعله في صحوة وايضا فانه حد لا يسقط
السكر كالقتل والذف وسائر الحدود لانه ادخله على نفسه
لان من شرب الخمر على علم من زوال عقله بها وانبان ما
ينكر منه فهو كالعامد لما يكون بسببه وعلى هذا الزمناه
الطلاق والعناق والفصاح والحدود ولا يعترض على
هذا حديث حمزة وقوله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل
انتم الا عبيد لابي قال فعرفا النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه مثل فانصرف لان الحركات حينئذ غير محرمة
فلم يكن في جنابها انهم وكان حكم ما يحدث عنها معفو
عنه كما يحدث من النوم وشرب الد والمأمون فصل
الوجه الثالث ان يقصد الى تكذيبه فيما قاله او فيما اتى به
او يفتي بنوته او رسالته او وجوه او يكفره انقل بقوله

ذلك الى دين اخر غير ملته ام لا فهذا كافر يلجام يجب قتله
ثم ينظر فان كان مصرحا بذلك كان حكمة استنباحكم
المرتد وقوى الخلاف في استنابته وعلى القول الاخر يسقط
القتل عنه لقوته الحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان
ذكره بنقيصة فيما قاله من كذب وغيره وان كان مستترا
بذلك فحكم الزنديق لا يسقط قتله التوبة عندنا
كاستنابته وقال ابو حنيفة واصحابه من برئ من محمد
او كذبه فهو مرتد حلال الدم الا ان يرجع وقال ابن
القاسم في المسلم اذا قال ان محمد ليس نبي او لم يرسل
او لم ينزل عليه قرآن وانما هو تقولاه يقتل قال ومن كفر
برسول الله وانكروه من المسلمين فهو بمنزلة المرتد وكذلك
من اعلن بكذبه فهو كالمرتد يستتاب وكذلك قال
فيمن تنبأ وزعم انه يوحى اليه وقال سحنون وقال
ابن قاسم دعا الى ذلك سزا وجهرا وقال اصبح هو
كالمرتد لانه قد كفر بكتاب الله مع الغرية على الله وقال

في شهاب

في شهاب يهودي تنبأ وزعم انه ارسل الى الناس او قال
ان بعد نبيكم نبي يستتاب ان كان معلنا بذلك فان تاب
والا قتل وذلك لانه مكذب للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في قوله لا نبي بعدي ومفتر على الله في دعواه الرسالة
والنبوة وقال محمد بن سحنون من كذب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان حكمة عند الامة القتل وقال احمد بن ابي
سليم صاحب سحنون من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اسود قتل ان لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسود
وقال نحوه ابو عثمان الحداد قال لو قال انه مات قبل ان
يلتحي او انه كان بتاهرت ولم يكن بتهامة قتل لان هذا نفي
وقال حبيب بن ربيع تبديل صفته ومواضعه كفر والمظهر له
وفيه الاستنابة والمسئلة زنديق يقتل دون استنابته
فصل الوجه الرابع ان يأتي من الكلام بحمل ولفظ من القول
مشكل يمكن حمله على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وعلى غيره او يتردد في المراد به من سلامته من المكروه

اوشره ففهما متزدد النظم وحيرة العبر والمظنة اختلاف
المجتهدين ووقفه استبر المقلد بن ليهالك من هلك عن بينة
ويحيى من حي عن بينة فمنهم من غلب حرمة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وحيى حي عرضة فحسر على القتل ومنهم
من عظم حرمة الدم ودرء الحد بالشبهة لاحتمال القول
وقتل المؤمن من الموبقات وقد اختلفا ائمتنا في رجل اغضبه
عربه فقال له صل على محمد النبي فقال له الطالب لا صلى الله
على من صلى عليه فقبل لسحنون بل هو كمن شتم النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم او شتم الملكة الذين يصلون عليه
قال لا اذا كان على ما وصف من الغضب لانه لم يكن مضراً
للستم وقال ابو اسحق البرقي واصبغ بن الفرج لا يقتل لانه
شتم الناس وهذا نحو قول سحنون لانه لم يعذره بالغضب
في شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه لما احتل
الكلام عنده ولم يكن معه قرينة تدل على شتم النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم او شتم الملكة ولا مقدمة يحمل

عليها

عليها كلامه بل القرينة تدل على ان مراده الناس غير هؤلاء
وكالا لاجل قول الاخوله صل على النبي فدل قوله ومنه لمن يصل
عليه الان لاجل امر الاخوله بهذا عند غضبه هذا معنى
قول سحنون وهو موافق لعدة صاحبيه وذهب الحارث
بن مسكين القاضي وغيره في مثل هذا الى القتل وتوقف
ابو الحسن القاسبي في قتل رجل قال كل صاحب فندق
فرنان ولو كان نبياً مرسلأ فامر بشفه بالقيود والتضييق
عليه حتى يستفهم اليه عن جملة الفاظه وما يدل على
مقصده هل اراد اصحاب الفنادق الان فمعلوم انه ليس
فيهم نبي مرسل فيكون امره اخف قال ولكن ظاهر لفظه
العموم لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين وقد
كان فيمن تقدم من الانبياء والرسل من اكتسب المال قال
ودم المسلم لا يقدم عليه الا بامر بين وماتره اليه هـ
الناويلات لا بد من انعام النظر فيه هذا معنى كلامه
وحكى عن محمد بن ابي زيد فيمن قال لعن الله العرب

ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى ادم وذكر انه لم يرد
الانبياء انما اردت الظالمين منهم ان عليه الادب بقدر
اجتهاد السلطان وكذلك افتى فيمن قال لعن الله من حرم
المسكر وقال لم اعلم من حرمه وفيمن لعن حديث لا يبيع
حاضر لباد ولعن من جاء به انه ان كان يعذر باجهل
وعدم معرفة السنن فعليه الادب الوجيع وذلك
ان هذا لم يقصد بظاھر حاله سب الله ولا سب رسوله
وانما لعن من حرمه من الناس على نحو قوى سخون وصحابة
في المسئلة المتقدمة ومثل هذا ما يجري في كلام سفهاء
الناس من قول بعضهم لبعض يا ابن الف خنزير وابن
ماتة كلب وشبهه من هجر القول فلا مكاة يدخل
في مثل هذين العدد بن من ابائهم واجدادهم جماعة من
الانبياء ولعل بعض هذا العدد منقطع الى ادم فينبغي
الزجر عنه وتبيين ما جهل فائله منه وشدة الادب
فيه ولو علم انه قصد سب من في ابائهم من الانبياء على

علم يقتل وقد يضيق القول في نحو هذا لو قال لرجلها شتمني
لعن الله بنى هاشم وقال اردت الظالمين منهم او قال لرجل
من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من نسله او ولده
على علم منه انه من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولم يكن فريضة في المستلتمين تقتضي تخصيص بعض ابائهم
واخراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ممن سبه منهم
وقد رايت لابي موسى عيسى بن مناس فيمن قال لرجل
لعنك الله الى ادم انه ان ثبت عليه ذلك قتل قال القاضى
ابو الفضل وقد كان اخلف شيخنا فيمن قال لشاهد
شهد عليه بشئ ثم قال له شتمني فقال له الاخر الانبياء
يتمون فكيف انت فقال شيخنا ابو اسحق ابراهيم بن
جعفر يرى قتله لبساعة ظاھر اللفظ وكان القاضى ابو
محمد بن منصور يتوقف عن القتل لاحتمال اللفظ عند
ان يكون خبر عن اتمهم من الكفار وافتى فيها قاضى
قرطبة ابو عبد الله ابن الحاج بنحو هذا وشد القاضى ابو محمد

تصفيه واطال سبحانه استخلفه بعد على تكذيب ما شهد
عليه اذ دخل في شهادة بعض من شهد عليه وهن ثم
اطلقه وشاهدت شيخنا ابا عبد الله محمد بن عيسى ايام
فضائه اتي برجلها نرجلا اسمه محمد ثم قصد الى كلب
فضريه برجله وقال له قم يا محمد فانكر الرجل ان يكون قال ذلك
وشهد عليه لفيف من الناس فامر به الى السجن وتقصي عن
حاله وهل يصحب من يستراب بدينه فلما لم يجد ما يقوى
الريبة ما اعتقاده ضربه بالسوط فحصل الوجه الخامس
ان لا يقصد نقصها ولا يذكر عيبا ولا مستبها ولكنه ينزع بذكر
بعض اوصافه واطلقه او يستشهد ببعض احواله عليه
السلام الجائزة عليه في الدنيا على طريق ضرب المثل والحجة
لنفسه او لغيره او على طريق التشبيه به او عند هضبة ناله
او غضا حنة محققه ليس على سبيل التامس وطريق التحقيق
بل على مقصد الترفيع او لغيره او سبيل التمثيل وعدم التوفير
لنبيه او على قصد الهزل والتدوير بقوله كقول القائل ان قبل

في السور

في السور فقد قيل في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كذبت
فقد كذب الذين الانبياء او ان اذنت فقد اذنبوا وانا اسلم
من السنة الناس ولم تسلم منهم انبياء الله ورسوله او قد
صبرت كما صبر اولوا العزم من الرسل او كصبر يوبا وقد صبر
نبي الله على عداه وحلم على اكثر مما صبرت وكقول المتنبي انا في
امته تداركها الله غريب كصالح في ثمود ونحوه في اشعار
المتجربين في القول المتساهلين في الكلام كقول المعري كنت
موسى وافته بنت شبيب غير ان ليس فيكما من فقير على
ان اخر هذا البيت شديد عند تدبره وداخل في باب الارزا
والتحقير وتفصيل حال غيره عليه وكذلك قوله لولا انقطاع
الوحى بعد محمد قلنا محمد من ابيه بديل هو مثله في الفضل
الا انه لم يأت برسالة جبريل فصدق البيت الثاني من هذا الفضل
لشبيهه غير النبي في فضله بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والعجبر يحتمل الوجهين احدهما ان هذه الفضيلة نقصت
المدوح والاخر استغناؤه عنها فلهذا اشد ونحوه قوله

الاخر واذا ما رفعت رايته خفت بين جناحي جبرين وقول
الاخر من اهل العصر قر من الخلد واستجار بنا فصر الله قلب
رضوان وكقول حسان المصيصي من شعر الاندلس في مخدب
عباد المعروف بالمتد على الله وفي وزيره ابي بكر بن زيدون
كان ابا بكر ابو بكر الرضا وحسان حسان وانت فخذ الى امثال
هذا وانما اكثرنا بشاهد هاسع استشفنا لحكايتها التعريف
امثلتها ولتسا اهل كثير من الناس في ولوج هذا الباب الضنك
واستخفافهم فارج هذا اللعب وقلة علمهم بعظيم ما فيه
من العز وركلامهم فيه فيما ليس لهم به علم ويحسبون
هينا وهو عند الله عظيم لا سيما الشعراء واشهدهم فيه
تصريحاً واللسان تشرحاً ابنها في الاندلسي وابن سليمان المعري
بل قد خرج كثير من كلامهما الى حد الاستخفاف والنقص
وصريح الكفر وقد اجبنا عنه وعرضنا الكلام في هذا الفصل
الذي سبقنا امثلته فان هذه كلها وان لم ينضم سبأ
ولا اضافت الى المثلثة والانبياء نقصا ولست اعني بيتي المعري

ولا قصد قائلها ازراء ولا غضا فاقول النبوة ولا عظم
الرسالة ولا غرر حرمة الاصطفاء ولا غرر خطوة
الكرامة حتى شبه من شبه في كرامة نالها او معرفة قصده
الانتقام منها او يضرب مثل لتطبيب مجلسه او اغلا في
وصفه لتحسين كلامه بمن عظم الله خطره وشرف قدره
والزم توقيره وبره ونهى عن جهر القول له ورفع الصوت
عنه فحق هذا ان دري حنه القتل الادب والتعجب وقوة
تعزيزه بحسب شناعة مقاله ومقتضى قبح ما نطق به وما لوف
عاد تملأه او ندوره او فريته كلامه او ندما على ما سبق
منه ولم يزل المتقدمون ينكرون مثل هذا من جاء به وقد
انكر الرشيد على ابي نواس في قوله فان بك باق سحر فرعون
فيكم فان عصي موسى بكف خضيب وقال له يا ابن اللخنا
استهزى بعصى موسى واحر باخراجه من عسكره من
ليلته قال القتيبي انما اخذ عليه وكفر فيه او قارب قوله
في حمد الامين وتشبيهه اياه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

تنازع الاحمدان الشبه فاشبهها خلقا وخلفا كما قد السر كان
وقد انكروا عليه ايضا قوله كيف لا يد ينك من اهل من رسول
الله من نفره لان حق الرسول وموجب نعظيمه وانا قد منزلته
ان يضاف هو لغيره فالحكم في هذا ما بسطناه في طريق الفتيا
وعلى التهج جاءت فتيا امام مذهبنا مالك بن انس واصحابه
في النوادر من رواية ابن ابي مريم عنه في رجل عبر رجلا
بالفقر وقد رعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغنم فقال
مالك قد عرض بذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غير
موضعه ارى ان يؤدب قال ولا ينبغي لاهل الذنوب
اذا عوتبوا ان يقولوا قد اخطأت الانبياء اقبلنا وقال عمر بن
عبد العزيز لرجل انظر لي كاتبا يكون ابوه عربيا فقا كاتبا
وقد كان ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كافرا فقال له
جعلت هذا مثله فعلمه وقال لا تكذب لي ابدأ وقد كره سحر
ان يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب
الا على طريق الثواب والاحتساب توقير له وتعظيمه كما

امرنا

امرنا الله تعالى وسئل القاسمي عن رجل قال لرجل قبح
الوجه كانه وجه نكير وعيوس كانه وجه مالك الغضبان
فقال اني شئ ارا هذا ونكير احد قتلى القبر وهما ملكان
قال الذي اراد الروع دخل عليه حين راه من وجهه ام عاف
النظر اليه لد ما مته خلقه فان كان هذا فهو شديد لانه جرى
مجرى التحقير والتهوير فهو اشد عقوبة وليس فيه تصريح
بالسب للملك وانما السب واقع على المخاطب وفي الادب
بالسوط والسجن نكال للسفهاء قال واما ذاكر مالك
خازن النار فقد جفا الذي ذكره عند ما انكر من عيوس
الاخر الا ان يكون المعسر له يد فيهرب بعيسه فيشبهه
القائل على طريق الدم لهذا في فعله او لزومه في ظلمه صفة
مالك الملك المطيع لربه في فعله فيقول كانه لله يغضب
غضب مالك فيكون اخف وما كان ينبغي له التعرض لمثل
هذا ولو كان اني على العيوس بعيسه واحتج بصفة مالك
كان اشد وبعاقب عليه المعاقبة الشديدة وليس في هذا

ذم للملك ولو قصد لقتل وقال ابو الحسن ايضا في شات
معروف بالخير قال لرجل شيئا فقال له الرجل اسكت فاذ
اقى فقال للشباب اليس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اميا فشنع عليه مقالته وكفره الناس واشفق الشاب
فما قال واظهر الندم عليه فقال ابو الحسن اما اطلاق الكفر
عليه فخطا لكنه مخطى في استهاده بصفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اميا اية له وكون هذا اميا نقيصة فيه وجهالة من
جهالته احتجاجة بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لكنه اذا استغفر قتاب واعترف ولجا الى الله بترك لانه
قوله لا ينهي الى حد القتل وما طريقه الادب فطوع فاعله
بالندم عليه بوجوب الكف عنه ونزلت ايضا مسئلة
استغنى فيها بعض قضاة الاندلس شيخنا القاضي ابا
محمد بن منصور في رجل ينقصه اخربثي فقال له انما
تريد نقصي بذلك وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص

حتى

حتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فافتاه باطالة سجنه
واجتماع اديه اذ لم يقصد السب وكان بعض فقهاء الاندلس
افتي بقتله فصل الوجه السادس ان يقول القائل ذلك
حاكبا واثر عن مسواه فهذا ينظر في صورة حكايته وقرينة
مقالته وبخلف الحكم باختلاف ذلك على اربعة وجوه الوجوه
والندب والكرهية والتحريم فان كان اخبر به على وجه الشهادة
والتعريف بقائله والانكار والاعلام بقوله والتنقيب عنه
والتحريم له فهذا ينبغي امتثاله ويحمد فاعله وكذلك ان حكا
في كتاب او في مجلس على جهة الرد له والنقص على قائله
والفتيا بما يلزمه وهذا منه ما يجب ومنه ما يستحب
حالنا كما كي لذلك والمحكي عنه فان كان القائل لذلك
من تصدى لان يؤخذ عنه العلم او رواية الحديث
او يقطع بحكمه او شهادته او فتياه في الحقوق وجب
على سامعه الاشارة بما سمع منه وتنقيب الناس والشهادة
بما قاله ووجب على من بلغه ذلك من ائمة المسلمين انكاره

وبيان كفره وفساد قوله القطع ضرره عن المسلمين وقيامه
بحق متبديل المرسلين ان كان ممن يعظ العامة او يؤدب الصبيان
فان من هذه الخصلة سريرة لا يؤمن على لقاء مثل ذلك
في قلوبهم فيتأكد من هؤلاء الايجاب لحق النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وبحق شريعته وان لم يكن القائل بهذه السبيل فالقاء
بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجب وحماية عرضه
متعين ونصرة عن الاذى حيا وميتا مستحق على كل مؤمن
لكن اذا قام بهذا من ظهري الحق وفصلت به القضية وبان به
الامر سقط عن الباقي الغرض وبقي الاستحباب في تكميل الشهادة
عليه وعضد التحذير منه وقد اجمع السلف على بيان
حال المتهم في الحديث فكيف بمثل هذا وقد سئل ابو محمد بن
ابي زيد عن الشاهد يسمع مثل هذا في حق الله ايسعه
ان لا يؤدى شهادة قال ان رجلا نفاذ الحكم بشهادته
فليشهد وكذلك ان علم ان الحاكم لا يرى القتل بما شهد به
ويرى الاستنابة والادب فليشهد ويلزمه ذلك وما الاثم

الحكاية

الحكاية قوله لغير هذين القمدين فلا ارى لها مدحالا في الباب
فليس التفكه بعرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنمض
بسؤ ذكره لاحد لا ذكرا ولا اثرا لغير غرض شرعي بمباح وما
لا غرض المتقدمه فنرد بين الايجاب والا استحباب
وقد حكى الله تعالى مقالات المفترين عليه وعلى رسوله في
كتابه على وجه الانكار لقولهم والتحذير عن كفرهم والوعيد
عليه والرد عليهم بما تلاه سبحانه علينا في محكم كتابه وكذلك
وقع من امثاله في احاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الصحيحة على الوجوه المتقدمة واجمع السلف والخلف
من ائمة الهدى على حكايات مقالات الكفرة والمحدثين
في كتبهم وفجاساتهم ليتبينوا للناس وينقضوا شبهاتهم
وان كان ورد لاحد بن حنبل ايضا انكار لبعض هذا
على الحارث بن اسد فقد صنع احد مثله في رده على
الجهمية والقائلين بالخلق وهذه الوجوه السانفة
الحكاية عنها فاما ذكرها على غير هذا من حكاية سببه

والأزراء بمنصبه العلي على وجه الحكايات والأسمار والظرف
واحاديث الناس ومقالاتهم في الفث والسمين ومضاحك
المجان ونواد السخفا والكوض في قتل وقيل وما لا يبغي
فكل هذا ممنوع وبعضه أشد في المنع والعقوبة من بعض
فما كان من قائله الحكاكي له على غير قصد أو معرفة بمقدار ما
حكاه أو لم يكن عادة الكلام الذي حكاه من البشاعة حيث
هو ولم يظهر على كيه استحيائه واستصوابه زجر عن ذلك
ونهي عن العود إليه وإن فهم ببعض الأدب فهو مستوجب له
وإن كان لفظه من البشاعة حيث هو كان الأدب أشد
وقد حكى أن رجلاً سأل ما لك أعمى يقول القرآن مخلوق
فقال الإمام مالك قائله كافراً فقتلوه فقال إنما حكيت
عن غيري فقال مالك إنما سمعناه منك وهذا من مالك
على طريق الزجر والتغليظ بدليل أنه لم ينفذ قتله وإنهم
هذا الحكاكي فيها حكاه بأنه اختلفه ونسبه إلى غيره أو كانت
تلك عادة له أو ظهر استحيائه لذلك أو كان مولعاً بمثله

والاستخفاف

والاستخفاف له أو التحفظ لمثله أو طلبه ورواية اشعار
هجوته صلى الله تعالى عليه وسلم وسمه فحكم هذا حكم الساب
نفسه يؤخذ بقوله ولا ينفعه لنسبته إلى غيره فيبادر
بقتله ويحتل إلى الهاوية أمه وقد قال أبو عبيد القاسم بن
سلام فممن حفظ نظريت ما هي به النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فهو كفر وقد ذكر بعض من ألف في الإجماع
المسلمين على تحريم رواية ما هي به النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وكتابته وفراسته وتركه متى وجد دور
محو ورحم الله أسلافنا المتقين المتحرزين لدينهم فقد
أسفطوا من أحاديث المغازي والسير ما كان هذا سبيله
ونزكواد رواية الأشياء ذكرها يسيرة وغير مستبشرة
على نحو هذه الوجوه الأولى ليروانفة الله تعالى من قائلها
واخذة المفترى عليه بذنبه وهذا أبو عبيد القاسم بن
سلام قد تحرى فيما اضطر إلى الاستشهادية من أهج
اشعار العرب في كنبه فكفى عن اسم المحجور بوزن اسمه

استبرأ الدينه وتحفظا من المشاركة في ذم احد بروايته
او نشره فكيف بما ينطرق الى عرض سيد البشر فصل الوجه
التابع ان يذكر ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
او يختلف في جوازه عليه وما يطرأ من الامور البشرية
به ويمكن اضافته اليه او يذكر ما استحسن به وصبر في ذات
الله على شدته من مفايات اعدائه واذاهم له ومعرفة
ابتداء حاله وسيرته وما لقيه من يؤس زمانه وعمره عليه
من معانات معيشته كل ذلك على طريق فن الرواية ومذكرة
العلم ومعرفة ما صحت منه العضمه للانبياء وما يجوز عليهم
فهذا خارج عن هذه الفنون السنة اذ ليس فيه عنصر
ولا نقص ولا اضرار ولا استخفاف لا في ظاهر اللفظ
ولا في مقصد اللفظ لكن يجب ان يكون الكلام فيه مع
اهل العلم وفهم طلبة الدين من يفهم مقاصد ويجتنب
فوائده ويجنب ذلك من عساه لا يفهمه او يخشى به فتنة
فقد ذكره بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف لما انظروا

عليه

عليه من تلك القصص لضعف معرفته ونقص عقولهن
وادرأكن فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم مخبرا عن
نفسه باستجاره لرعاية الغنم في ابتداء حاله وقال ما من
نبي الا وقد رعى الغنم واخبرنا الله بذلك عن موسى عليه
السلام وهذا الاغضاضة فيه جملة واحدة لمن ذكره
على وجهه بخلاف من قصد به الغضاضة والتخفيف بل
كانت عادة جميع العرب نغم في ذلك للانبياء حكمة بالغة
وتدريج لله تعالى لهم الى كرامته وتدريج برعايتها لبيان
اممهم من خليفته بما سبق لهم من الكرامة في الازل
ومتقدم العلم وكذلك قد ذكر الله نبيه وعلمه على
طريق المنه عليه والتعريف بكرامته له فذكر لها على
وجه تعريف حاله او الخير عن مبتدائه والتعجب من منح
الله تعالى قبلة وعظيم منته عنده ليس فيه غضاضة
بل فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته اذ اظهره الله تعالى
بعد هذا على صنائه بالعرب ومن ناواه من اشراقهم

شيئا فشيئا ونجا امره حتى قهرهم ونمكن من ملك مقاليدهم
واستباحه ممالك كثير من الامم غيرهم باظهار الله تعالى له
وتأييده بنصره وبالمؤمنين والنف بين قلوبهم وامدادهم
بالمملكة المسؤمين ولو كان صلى الله تعالى عليه وسلم ان ماله
او ذا اشباع متقدمين لحسب كثير من الجهالي ان ذلك سبب
ظهوره ومقتضى علوه ولهذا قال هرقل حين سئل باسفيان
عنه هل في ابائه من ملك ماض فقال لا ثم قال ولو كان في ابائه
ملك فلنا رجل يطلب ملك ابية واذا التيم من صفته صلى الله
تعالى عليه وسلم في الكتب المتقدمة واخبارهم الامم السالفة
وكذا وقع ذكره في كتاب ارميا وبهذا وصفه ابن ذي بزن
لعبد المطلب وبحير الابي طالب وكذا اذا وصف بانه اتي
كما وصفه الله تعالى به فهو مدحه له وفضيلة ثانية وقاعدة
معجزة اذ معجزة العظمى من القرآن العظيم انما هي متعلقة بطريق
المعارف والعلوم مع ما منح صلى الله تعالى عليه وسلم وفضل
به من ذلك كما قدمناه في القسم الاول ووجود مثل ذلك

٢٥٦
من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدرس ولا لقن مفتحي العجب
منتهى العبر ومعجزة البشر فليس فيه بذلك نقیصة اذ المطلوب
من الكتابة والقراءة المعرفة وانما هي آلة لها واسطة موصلة
اليها غير مرادة في نفسها فاذا حصلت الثمرة والمطلوب
استغنى عن الواسطة والسبب والامية في غير نقیصة
لانها سبب الجهالة وعنوان الغياوة فبجحان من يابن
امر غيره وجعل شرفه فيما فيه محظرة سواء وحياته فيما فيه
هلاک من عداة هذا شق قلبه واخراج حسنة كان تمام
حياته وغاية قوة نفسه وثياب روعة وهو فقه من سواء
منتهى هلاكه وحتم موته وفناء وهلم جرا الى سائر
ما روى من اخباره وسيره وتقلله من الدنيا ومن اللبس
والمطعم والمركب وتواضعه ومنهته نفسه في اموره ونحو
بيته زهدا ورغبة عن الدنيا وتسوية بين خطيرها وحقيقها
سرعة فناء امورها وتقلب احوالها كل هذا من فضائله
ومآثره وشرفه كما ذكرناه فن اورد شيئا منها مورده وقصدا

مقصده كان حسنا ومن اورد ذلك على غير وجهه وعلم انه
بذلك سوء قصد لحق بالفصول التي قد منهاها وكذلك
ماورد من اخباره سائر الانبياء عليهم السلام في الاحاديث
فما في ظاهرها اشكال يقتضي امور لا يليق بهم بحال وبحاج
الى تاويل وتردد احتمال فلا يجب ان يحدث منها الا بالصحيح
ولا يروى منها الا المعلوم الثابت ورحم الله مالكا فلقد كره
التحدث بمثل ذلك من الادب الموهمة للتشبيه والمشكلة
المعنى وقال ما يدعو الى التحدث بمثل هذا فقبل له ان ابن
عجلان يحدث بها فقال لم يكن من الفقهاء وليت الناس
وافقوه على ترك الحديث بها وساعدوها على طيها فكثرها
ليس تحتها عمل فتحكى عن جماعة من السلف بل عنهم على
الجملة انهم كانوا يكرهون الكلام فيما ليس تحته عمل والنبى
صلى الله تعالى عليه وسلم اوردوها على قوم يفهمون كلام
العرب على وجهه وتصرفاتهم في حقيقته ومجازه
واستعارته وبلغه وإيجازه فلم يكن في حقهم مشكلة

٢٥٥
ثم جاء بعدهم من غلبة عليه العجمة ودخلته الامية فلا يكاد
يفهم من مقاصد العرب الا نضها وصرحها ولا يتحقق
اشارتها الى غرض الا يجاز ووحيا وتبليغا وتلو مجها
فتفرقوا في تاويلها او حملها على ظاهرها شذرت من رفهم
من من به ومنهم من كفر فاما ما لا يصح من هذه الاحاديث
فواجب ان لا يذكر منها شئ في حق الله تعالى ولا حق انبيائه
ولا يحدث بها ولا يتكلف الكلام على معانيها والضوابط
طرحها وترك الشغل بها الا ان يذكر على وجه التعريف
بانها ضعيفة المقاد واهية الاسناد وقد اثير الاشياخ
على ابي بكر بن فورك تكلفه في مشكله الكلام على احاديث
ضعيفة موضوع لا اصل لها او منقولة عن اهل الكتاب
الذين يلبسون الحق بالباطل كان يكفيه طرحها وبغية
عن الكلام عليها التنبيه على ضعفها اذا المقصود بالكلام
على مشكل ما فيها ازالة اللبس بها واجتثاثها من اصلها
وطرحها اكشف للبس واشفى للنفس فحصل وما يجب

على المتكلم فيما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وما لا يجوز عليه والذاكر من حالاته ما قد سناه في الفصل
قبل هذا على طريق المذاكرة والتعليم ان يلتزم في كلامه عند
ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر تلك الأحوال الواجب
من توقيره وتعظيمه وبراقب حال لسانه ولا بهلك ويظهر
عليه علامات الادب عند ذكره فاذا ذكر ما قاساه من
السند اندظر عليه الاشفاق والارتماض والغيط على عذره
ومودة الغدا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو قدر عليه
والنصرة له لو امكنه واذا اخذ في ابواب المعصية وتكلم
على مجاري اعماله واقواله تجرأ حسن اللفظ وادب العبارة
ما امكنه واجتنب بشيع ذلك وهجر من العبارة ما يوجب
كلفظة الجمل والكذب والمعصية فاذا تكلم في الأحوال
قال هل يجوز عليه الخلف والاخبار بخلاف ما وقع سهواً
او غلطاً ونحوه من العبارات ويتجنب لفظ الكذب
جملة واحدة واذا تكلم على العلم قال هل يجوز عليه ان لا يعلم

الا ما علم وهل يمكن ان لا يكون عنده علم ببعض الاشياء
حتى يوحى اليه ولا يقول بجمل لقب اللفظ وبشاعته واذا
تكلم في الافعال قال هل يجوز منه المخالفة في بعض الامور
والنهي ومواقعة الصغار ففواولي وادب من قوله
هل يجوز ان يقضى او يدب او يفعل كذا وكذا فهذا من توفيره
وما يجلبك من تغزير واعظام وقد رايت بعض العلماء لم
يتحفظ من هذا ففتح منه ولم استصوبه عبارته فيه
ورايت بعض الجائزين قوله لاجل ترك التحفظ في العبارة
ما لم يقله وشنع عليه بما ياباه ويكفر فائله واذا كان مثل
هذا بين الناس مستعملاً في دأبهم وحسن معاشرتهم
وخطابهم فاستعماله في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم
اوجب والتزامه اكد فجورة العبارة تقبح الشئ او تحسنه
وتحريها وتهذيبها يعظم الامر او يهونه ولهذا قال صلى
الله تعالى عليه وسلم ان من البيان لسحرا فاما ما اورده
على جهة النفي عنه والتنزيه له فلا حرج في تسريح العبارة

ونصر بحجها فيه كقولہ لا يجوز عليه الكذب جملة ولا انباز
الكبار بوجه ولا الجور في الحكم على حال ولكن مع هذا يجب
ظهور توقيف وتعظيمه وتغريزه عند ذكره مثل هذا الكلام
وقد كان السلف يظهر عليهم حالات شديدة عند مجر ذكره
كما قد سناه في القسم الثاني وكان بعضهم يلتزم مثل ذلك
التعظيم عند تلاوة اى القرآن حكى الله فيها مقال عدا
ومن كفر بآياته وافترى عليه الكذب فكان يخفض بها صوته
اعظاما للرب واجلالا له واشفاقا من التشبه بمن كفر به
سبحانه لا اله الا هو العلي العظيم الباب الثاني في حكم سابه
وشاينه ومنقصه ومؤذيه وعقوبته وذكر استنباطه
وورائته قال القاضي ابو الفضل قد قدمننا ما هو مست
واذى في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرنا اجماع العلماء
على قتل فاعل ذلك وقائله وتخبر الامام في قتله او صلبه
على ما ذكرناه وقررنا الحجج عليه وبعد فاعلم ان المشهور
من مذهب مالك واصحابه وقول السلف وجهور العلماء

قتله

قتله حذرا لا كفرا ان اظهر التوبة منه ولهذا لا تقبل توبته
عندهم ولا تنفعه استقالته ولا فنه كما قد سناه قبل وحكم
حكم الزنديق ومسر الكفر في هذا القول وسواء كانت توبته
على هذا بعد القدرة عليه والشهادة على قوله او جاد نائبا
من قبل نفسه لانه حذو جب عليه لا تسقطه التوبة
كسائر الحدود وقال الشيخ ابو الحسن القاسبي اذا قر
بالسب وناب منه واظهر التوبة قتل بالسب اذ هو حذر
وقال ابو محمد بن ابي زيد مثله واما ما بينه وبين الله
تعالى فتوبته تنفعه وقال ابن سحنون من شتم النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم من الموحدين ثم تاب عن ذلك لم
نزل التوبة عنه القتل وكذلك قد اختلف في الزنديق
اذا جاء نائبا فحكى القاضي ابو الحسن الفصاري في ذلك
قولين قال من شتمونا من قال اقله باقراره لانه كان
يقدر على ستر نفسه فلما اعترف خفنا انه خشي الظهور
عليه فبادر لذلك ومنهم من قال اقبل توبته لان

استدل على صحتها بحجته فكاننا وقفنا على باطنه بخلاف
من اسرته اليه قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه وهذا
قول صريح ومسئلة سائب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اقوى لا يتصور فيها الخلاف على الاصل المتقدم لانه حق
متعلق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منته بسببه
لا تسقطه التوبة كما ترحق الاذمين والزنديق
اذا تاب بعد القدره عليه فعند مالك والليث واسحق
واحد لا يقبل توبته وعند الشافعي يقبل واختلف فيه
عند ابي حنيفة وابو يوسف وحكي عن المنذر عن علي بن
ابي طالب يستتاب قال محمد بن سحنون ولم يزل القتل
عن المسلم بالتوبة من سبه عليه السلام لانه لم ينقل من
دين الى غيره وانما فعل شيئا حده عندنا القتل لا عفو فيه
لاحد كما تزدب لانه لم تنتقل ظاهر الى ظاهر وقال القاضي
ابو محمد بن نصر مجتعا السقوط اعتبار توبته والفرق
بينه وبين من سب الله تعالى على مشهور القول باستتابته

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر حبس لمحقفه
المعرة الا من اكرمه الله بنبوته والبارى تعالى منزّه عن جميع
المعائب فطا وليس من جنس لمحقفه المعرة يحسنه وليس
سبه عليه السلام كالارتداد المقبول فيه التوبة لانه
الارتداد معنى ينفر ديه المرتد لاحق فيه لغير من الاذمين
فقبلت توبته ومن سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
تعلق فيه حق الادمي فكان كالمرتد يقتل حين ارتداده
او يقدف فان توبته لا تسقط عنه حد القتل والقذف
وابضا فان توبة المرتد اذا قبلت لا تسقط ذنوبه من
زنا وسرقه او غيرها ولم يقتل سائب النبي لكفره لكن المعنى
يرجع الى تعظيم حرمة وذوال المعرة به وذلك لا تسقطه
التوبة قال القاضي ابو الفضل رحمه الله تعالى يريد والله اعلم
لان سبه لم يكن بكلمة تقتضي الكفر ولكن بمعنى الازراء
والاستخفاف اولان بتوبته واظهار انا بته ارتفع عنه
اسم الكفر ظاهر والله اعلم بسريرة وبقي حكم السب



وقال ابو عمر القاسمي من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم ارتداد عي الاسلام قتل ولم يستب لان السب من
حقوق الادميين التي لا تسقط عن المرتد وكلام شيخنا
هو لاء مبني على القول بقتله حدا لا كفرا وهو يحتاج الى
تفصيل واما على رواية الوليد بن مسلم عن مالك ومن وافقه
على ذلك فمن ذكرنا وقال به من اهل العلم فقد صرحوا انه
ردة قالوا ويستتاب منها فان تاب نكل وان ابي قتل فحكم
مالك له بحكم المرتد مطلقا في هذه الوجه والوجه الاول
اشهر واظهر لما قدمناه ونحن بنسب الكلام فيه فنقول
من لم يره ردة فهو بوجوب القتل فيه حدا وانما يقول ذلك
مع فصلين اما مع انكاره ما شهد عليه او اظهاره الاقلاق
والتوبة فقتله حد الثبات كلمة الكفر عليه في حق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وتخفيفه ما عظم الله من حقه
واجرينا حكمه في ميراثه وغير ذلك حكم الزنديق اذا ظهر عليه
وانكر او تاب فان قيل كيف تثبتون عليه الكفر ويشهد عليه

بكم

بكلمة الكفر ولا يحكمون عليه بحكمه من الاستتابة وتوابعها
فلنا نحن وان اثبتنا له حكم الكافر في القتل فلا تقطع
عليه بذلك لا فراره بالتحديد والنبوة وانكاره ما شهد
عليه او زعمه ان ذلك كان منه وهلا ومعضبة وانه
مقطع عن ذلك نادم عليه ولا يمنع اثبات بعض احكام
الكفر على بعض الاشخاص وان لم تثبت له خصا نصه
كقتل نار الله الصلوة واما من علم سبه انه معتقد استخلا
فلا شك في كفره بذلك وكذلك ان كان سبه كفر الكذبة
او تكفير ونحوه فهذا الاشكال فيه ويقبل وان تاب
منه لانا لا نقبل توبته ونقتله بعد التوبة حد القوله و
مقدم كفره وامر بعد الى الله المطلاع على صحة افعاله
العالم بسره وكذلك من لم يظهر التوبة واعترف بما شهد به
عليه وصمم عليه فهذا كافر بقوله وباستحلاله هتك حرمة
الله وحرمة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل كافرا
بالاخلاف فعلى هذه التفصيلات حد كلام العلماء واجمل

مختلف عباراتهم في الاحتجاج عليها واجراء اختلافهم
في الموازنة وغيرها على ترتيبها ينضح لك مفاصلهم ان شاء
الله تعالى فصل اذا قلنا اذا قلنا بالاستتابة حيث تصح
فالاختلاف فيها على الاختلاف في نوبة المرتد اذا فرغ
بينهما وقد اختلف في وجوبها وصورتها ومدتها فذهب
جمهور العلماء الى ان المرتد يستتاب وحكي ابن القصار انه
اجماع من الصحابة على تصويب قول عمر في الاستتابة ولم ينكره
واحد منهم وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود وبه قال
عطاء بن ابي رباح والنخعي والثوري ومالك واصحابه
والاوزاعي والشافعي واحمد بن حنبل واسحق واصحاب
الرأي وذهب طاوس ومحمد بن حسن وعبيد بن عمير
والحسن في احدي الروايتين عنه الى انه لا يستتاب
وقاله عبد العزيز بن ابي سلمة وذكره عن معاذ وانكره
سحنون عن معاذ وحكا الطحاوي عن ابي يوسف
وهو قول اهل الظاهر قالوا وتنفعه نوبته عند الله ولكن

لا تذرا

لا تذرا عن القتل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاقتلوه وحكي ايضا عن عطاء انه ان كان ممن ولد في الاسلام
لم يستتب ويستتاب بالاسلام وجمهور العلماء على ان
المرتد والمرتبة في ذلك سواء وروى عن علي لا يقتل المرتد
وسترق وقاله عطاء وقادة وروى عن ابن عباس
لا تقتل النساء في الردة وبه قال ابو حنيفة وروى عن
مالك والحري والعبد والذكر والانثى في ذلك سواء واما
مدتها فذهب الجمهور وروى عن عمر انه يستتاب ثلاثة
ايام ويحبس فيها وقد اختلف فيه عن عمر وهو احد قول
الشافعي وقول احمد واسحق واستحسنه مالك وقال
لابا في الاستظهار بالانجيل وليس عليه جماعة الناس
قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد يريد في الاستتابة ثلاثة
وقال مالك ايضا الذي اخذ به في المرتد قول عمر يحبس
ثلاثة ايام وتغريف عليه كل يوم فان تاب والاقبل
وقال ابو الحسن بن القصار وفي تأخير ثلاثة ايام وان

عن مالك هل ذلك واجب اذا مستحب واستحسن الاستتابة
والاستتابة ثلاثة اهل الرأي وروى عن ابي بكر انه استتاب
امرأه فلم يتب فقتلها وقاله الشافعي مرة فقال ان لم يتب قتل
سكانه واستحسنه المزني وقال الزهري يدعى الى الاسلام
ثلاث مرات فان ابي قتل وروى عن علي انه يستتاب شهرين
وقال الخفي يستتاب ابدوا به اخذ الثوري ما رجب توبته
وحكى ابن القصار عن ابي حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات
في ثلثة ايام او ثلاث جمع كل يوم او جمعة مرة وفي كتاب حماد
عن ابن القاسم يدعى المرتد الى الاسلام ثلاث مرات فان ابي
ضربت عنقه واختلف على هذا هل يهدد او يشدد عليه ايام
الاستتابة لينوب ام لا فقال مالك ما علمت في الاستتابة نجوما
ولا تعطيشا وبوق من الطعام بما لا يضره وقال اصبح مخوف
ايام الاستتابة بالقتل ويعرض عليه الاسلام وفي كتاب
ابي الحسن الطائفي يوعظ في تلك الايام ويذكر ما الجنة ويخوف
بالنار وقال اصبح واي الموضع حبس فيها من السجون مع الناس

او وحده اذا استوثق منه سواء وبوقف مع ذلك ماله
خيفة ان يتلقه على المسلمين ويطعم منه ويسقى وكذلك
يستتاب كلما ارتد ورجع ابدا وقد استتاب النبي صلى الله عليه
عليه وسلم بها ان الذي ارتد اربع مرات او خسا وقال
ابن وهب عن مالك يستتاب ابدا كلما رجع وهو قول الشافعي
واحد وقاله ابن القاسم وقال سحوق يقتل في الرابعة وقال
اصحاب الرأي ان لم يتب في الرابعة دون قتل دون استتابة
وان تاب ضرب ضربا وجيعا ولم يخرج من السجن حتى
يظهر عليه خشوع التوبة قال ابن المنذر ولا يعلم احدا اوجب
على المرتد في المرة الاولى اذ بان ان يرجع وهو مذهب مالك
والشافعي والكوفي فصل قال القاضي ابو الفضل هذا حكم
من ثبت عليه ذلك بما يجب بثبوت من اقرار او عدول
لم يدفع فيهم فاما من لم يتم الشهادة عليه بما شهد عليه
الواحد او اللغيف من الناس او ثبت قوله لكن احتمل ولم يكن
صريحا وكذلك ان تاب على القول بقول توبته فهذا بدرا

عنه القتل ويتسلط عليه اجتهاد الامام بقدر شهرة حاله
وقوة الشهادة عليه وضعفها وكثرة السماع عنه وصورة
حاله من النعمة في الدين والنير بالسفه والمجنون فمن قوى امره
اذا فقه من شديد النكال من التضييق في السجن والشدة في القيود
الى الغاية التي هي متى طاقته مما لا يمنع القيام لضرورته ولا
يقعده عن صلاته وهو حكم كل من وجب عليه القتل لكونه
عن قلبه لمعنى اوجبه وترتبصره لاشكال وعاقب اقتضاه امره
وحالات الشدة عليه في نكاله يختلف بحسب اختلاف حاله
وقد روى الوليد عن مالك والاوزاعي انه رآه فاذا تاب
نكل ولما لك في العتية وكتاب محمد من رواية اشهب اذا تاب
المرتد فلا عقوبة عليه وقاله سحنون وافق ابو عبد الله بن
عتاب فيمن سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فشهد عليه
شاهدان عدل احدهما بالادب الموجه والتكبر والسجن
الطويل حتى يظهر توبته وقال القاسبي في مثل هذا ومن كان
اقصى امره القتل فعاق عاقب اشكل لم ينبغ ان يطلق من السجن

ويستطال سجنه ولو كان فيه من المدة ما عسى ان يقيم
ويحل عليه من القيد ما يطيق وقال في مثل من اشكله امره
بشد في القيود ويضيق عليه في السجن حتى ينظر فيما يجب
عليه وقال في مسألة اخرى مثلها ولا تراق الدماء
الا بالامر الواضح وفي الادب بالسوط والسجن نكال
للسفهاء ويعاقب عقوبة شديدة فاما ان لم يشهد عليه
سوى شاهدين فثبتت من عداوتها او جرحتها اسقطها
عنه ولم يسمع ذلك من غيرها فامر اخف لسقوط الحكم
عنه وكانه لم يشهد عليه الا ان يكون ممن يليق به ذلك
ويكون الشاهدان من اهل النبرير فاسقطها بعداوة
فهو وان لم ينفذ الحكم عليه بشهادتهما فلا يدفع الظن
بصدقهما وللحاكم هنا في تنكيله موضع اجتهاد والله ولي
الارشاد فصل قال القاضي ابو الفضل هذا حكم للمسلم
فاما الذي اذ اصرح بسبه او عرضا واستخف بقدره
او وصفه بغير الوجه الذي كفر به فلا خلاف عندنا

في قتله ان لم يسلم لاننا نعظم الذمة والعهد على هذا وهو
قول عامة العلماء الا باحيفة الثوري واتباعها من اهل
الكوفة فانهم قالوا لا يقتل ما هو عليه من الشرك اعظم ولكن
يعزرو ويؤذون واستدل بعض شيوخوا على قتله بقوله
تعالى وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم
فقاتلوا ائمة الكفر ويستدل ايضا عليه بقتل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لابن الاشرف واسباهه ولاننا لم نعاهدهم
ولم نعظمهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان نفعل ذلك معهم
فاذا انقضا لم يعطوا عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا
ذمتهم وصاروا اهل حرب يقتلون بكفرهم وايضا فان
ذمتهم لا يسقط حدود الاسلام عنهم من القطع في سرقة
اموالهم والقتل لمن قتلوه منهم وان كان ذلك ملا لا عندهم
فكذلك سبهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتلون به
ووردت لا صحابنا ظواهر يقتضي الخلاف اذا ذكره الذي
بالوجه الذي كثره مستقف عليها من كلام ابن القاسم وابن

سبحون

سبحون بعد وحكي ابو المصعب الخلاف فيها عن اصحاب
المدنيين واختلفوا اذا سبته ثم اسلم فقبل سيفه اسلا
قتله لان الاسلام يجب ما قبله بخلاف المسلم اذا سبته
ثم تاب لاننا نعظم باطنة الكافر في بعضه له وتنقصه بقتله
لكننا منعاه من اظهاره فلم يزدنا ما اظهره الا مخالفة للامر
ونقصا للعهد فاذا رجع عن دينه الاول الى الاسلام
سقط ما قبله قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينهوا
بغفر لهم ما قد سلف والمسلم بخلافه اذا كان في ظننا باطنة
حكم ظاهره وخلاف ما بدا منه الان فلم يقبل بعد رجوعه
ولا استمنا الى باطنه اذ قد بدت سريره وما ثبت عليه
من الاحكام بافيه لا يسقطها شيء وقبل لا يسقط
اسلام الذي الساب قتله لان حق النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وجب عليه لانتهاكه حرمة وفحصه الحاق
النقيصة والمغفرة فلم يكن رجوعه الى الاسلام الذي
يسقطه كما وجب عليه من حقوق المسلمين قبل اسلامه

من قتل وقذف واذا كالا لا تقبل توبة المسلم فان لا تقبل
توبة الكافر ولي قال مالك بن حبيب والمبسوط وابن القاسم
وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبح فيمن شتم نبيا
من اهل الذمة واحدا من الانبياء قتل الا ان يسلم قاله
ابن القاسم في العتبية وعند محمد وابن سحنون وقال
سحنون واصبح لا يقال له اسلم ولا تسلم ولكن ان اسلم
فذلك له توبة وفي كتاب محمد اخبرنا اصحاب مالك انه قال
من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او غيره
من النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستب وروى لنا
عن مالك الا ان يسلم الكافر وروى ابن وهب عن ابن عمر
ان راها تناول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابن
فلا وقتلوه وروى عيسى عن ابن القاسم في ذنبي قال ان
محمد لم يرسل الينا انما ارسل اليكم وانما نبينا موسى
وعيسى ونحو هذا الا شئ عليه قران وانما هو شئ تقوله
او نحو هذا فيقتل او قال ابن القاسم واذا قال النصراني

ديننا خير من دينكم وانما دينكم دين الجبر او نحو هذا
من البغيح او سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله
فقال كذلك يعطيك الله في هذا الادب الموضع والنجر
الطويل قاله ابن القاسم وانما ان شتم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم شتما يعرفه فانه يقتل الا ان يسلم قاله مالك
غير مرة ولم يقل يستتاب قال ابن القاسم ومحمد قوله عند
ان اسلم طايغا وقال ابن سحنون في سوالات سليمان
سالم في اليهودي يقول للمؤذن ان اشهد كذبت يعاقب
العقوبة الموجهة والسجدة الطويل وفي النوادر من رواية
سحنون عنه من شتم الانبياء من اليهود والنصارى
بغير الوجه الذي كفروا ضربت عنقه الا ان يسلم
قال محمد بن سحنون فان قيل لم قتلته في سب النبي
ومن دينه سبه وتكذيبه قيل لاننا لم نعطيهم العهد
على ذلك ولا على قتلنا واعلى اخذنا موالنا فاذا قتل
واحد منا قتلناه او اخذ منا مالا اخذناه منه وان

كان من دينه استخلاؤه فكذلك اظهره لست بينا قال
سحقون كالوئيل لنا اهل الحرب الجزية على اقرارهم على سببه
لم يجر لنا ذلك في قول قائل كذلك ينتقص عهد من سب
منهم ويحل لنا دمه وكلم لم يحصن الاسلام من سببه كذلك
لا يحصنه الذمة قال القاضي ابو الفضل ما ذكره ابن سحنون
عن نفسه وعن ابيه خالف لقول ابن القاسم فيما خفف
عقوبتهم فيه بما به كفروا فنامل ويدل على انه خلاف
ما روى عن المدينتين في ذلك فحكى ابو المصعب الزهري
قال ابنت نصراني قال والذي اصطفى عيسى على محمد
فاختلف على فيه فضربته حتى قتله او عاش يوم اوله
وامرت بحر بجله وطرح على مزبلة فاكلمته الكلاب وسئل
ابو المصعب عن نصراني قال عيسى خلق محمدا فقال يقتل
ابن القاسم سألنا مالك عن نصراني بمصر شهد عليه
انه قال مسكين محمد بخبركم انه في الجنة فماله لم ينفع نفسه
اذ كانت الكلاب تاكل ساقه لو قتلوه استراح الناس

منه

منه قال مالك ارحم ان تضرب عنقه وتروى جيفة حتى
تاكله الكلاب قال ولقد كدت ان لا اكلم فيها ثم رايت
انه لا يسعني الصمت قال ابن كنانة في المبسوط من شتم النبي
من اليهود والنصارى قارى الامام ان يحرقه بالنار ان شاء
قله ثم حرقت جثته وان شاء احرقهم بالنار ذكر
مسألة ابن القاسم المتقدمة قال فامرني مالك فكتبت
اليه بان يقتل وان يضرب عنقه فكتبت ثم قلت له يا ابا
عبد الله والكتب ثم يحرق فقال مالك انه الحقيق بذلك
وما اولاه به فكتبته بيدي بين يديه فما انكره ولا عابه
نفذت الصحيفة بذلك فقتل وحرق وافق عبيد الله
بن يحيى وابن لبابة في جماعة سلفنا صحابنا الاندلسيين
بقتل نصرانية استهلت بنفي الربوبية ونبوة عيسى لله
تعالى وبكذب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في النبوة
وبقول اسلامها ودرأ القتل عنها به وبه قال غير واحد
من المتأخرين منهم القاسمي وابن الكاتب وقال ابن الجلاء

في كتابه من سب الله ورسوله من مسلم او كافر قتل ولا
يستتاب وحكي القاضي ابو محمد في الذني بسب روايتين
في در القتل عنه باسلامه وقال ابن سحنون وحد القذف
وشبهه من حقوق العباد لا يسقطه عن الذني اسلامه
وانما يسقطه عنه باسلامه حدود الله فاما حد القذف
فحد للعباد كان ذلك لنبى وغيره فاجب الله على الذني
اذ قذف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شتم اسلم حد
القذف ولكن انظر ما اذا يجب عليه هل حد القذف
في حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو القتل لزيادة
حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على غيره ام هل
يسقط القتل باسلامه ويجحد ثمانين قتلا مثل فصل في
ميراث من قتل بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
وغسله والصلوة عليه اختلف العلماء في ميراث من
قتل بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب سحنون
الى ان الجماعة المسلمين من قبل ان شتم النبى كفر شبه كفر

الزندقة

الزندقة وقال اصبح ميراثه لورثته من المسلمين ان كان
مستتابا بذلك وان كان مظهرا له ومستهدا به فيرثه للمسلمين
ويقتل على كل حال ولا يستتاب وقال ابو الحسن القاسبي
ان قتل وهو منكسر للشهادة عليه فالحكم في ميراثه على ما اظهر
اقراره يعنى ان ميراثه لورثته المسلمين والقتل حد ثبت
عليه ليس من الميراث في الميراث في شئ وكذلك لو اقر
بالسب واظهر التوبة يقتل اذ هو حدة وحكمة في ميراثه و
سائر احكامه حكم الاسلام ولو اقر بالسب وقادى
عليه واجب التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا وميراثه
للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن ونسب
عورته ويوارى كما يفعل بالكفار وقول الشيخ ابو الحسن
في المجاهر المتماذى بين لا يمكن الخلاف فيه لانه كافر مرتد
غير تائب ولا متفلع وهو مثل قول اصبح وكذلك في كتاب
سحنون في الزندقة تماذى على قوله ومثله لابن القاسم
في العينية وجماعة من اصحاب مالك في كتاب ابن حبيب

فمن أعلن كفره وقال ابن القاسم وحكمه حكم المرتد
لا ترثه ورثته من المسلمين ولا من أهل الدين الذي ارتد
إليه ولا يجوز وصاياه ولا عتقه وقال أصبغ قتل على
ذلك أومات عليه وقال أبو محمد بن أبي زيد وإنما يختلف
في ميراث الزنديق الذي يستهل بالتوبة فلا يقتل منه فاما
المتأذي فلا خلاف أنه لا يورث وقال أبو محمد فمن سب
الله تعالى ثم مات ولم تغدّل عنه بنية أو لم تقبل أنه يصلي
عليه وروى أصبغ عن ابن القاسم في كتاب ابن حبيب
فمن كذب برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأعلن
دينا ما يفارق به الاسلام أن ميراثه للمسلمين وقال
يقول مالك أن ميراث المرتد للمسلمين ولا يرثه ورثته
ربيعه والشافعي وأبو ثور وابن أبي ليلى واختلف فيه
عن أحمد وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن
مسعود وابن المسيب والحسن والشعبي وعمر بن عبد
العزيز والحكم والأوزاعي والليث وأسحق وأبو حنيفة
ورثه.

٤٦٧
برثه ورثته من المسلمين وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده
وما كسبه في الارتداد للمسلمين وتفصيل أبي الحسن في باقي
جوابه حسن بين وهو على رأي أصبغ وخلاف قول سحنون
واختلافهما على قول مالك في ميراث الزنديق فترة ورثته
ورثته من المسلمين قامت عليه بذلك بنية فانكدها واعترف
بذلك وأظهر التوبة وقال أصبغ ومحمد بن سلمة وغير واحد
من أصحابه لأنه مظهر للاسلام بانكاره وتوبته وحكمه حكم
المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وروى ابن نافع عنه في العتبية وكتاب محمد
أن ميراث جماعة المسلمين لأن ماله تبع لدمه وقال به
أيضا جماعة من أصحابه وقاله أشهب والمغيرة وعبد الملك
ومحمد وسحنون وذهب ابن قاسم في العتبية إلى أن مات
اعترف بما شهد عليه به وتاب فقتل فلا يورث وإن
لم يقر حتى قتل أومات ورث قال وكذلك كل من أسر
كفرا فانهم يتوارثون بوراثته الاسلام وسئل أبو القاسم

بن الكاتب عن النضراني بسبب النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فيقتل هل يرثه اهل دينه ام المسلمون فاجاب انه
للمسلمين ليس على جهة الميراث لانه لا توارث بين اهل
ملتين ولكن لانه من فترتهم لنقضه العهد هذا معنى
قوله واختصاره الباب الثالث في حكم من سب الله
تعالى وملئكته وانبيائه وكتبه وال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وازواجه وصحبه لاختلاف ان سب الله
تعالى من المسلمين كافر جلال الدم واختلف في استنابته
فقال ابن القاسم في المبسوط وفي كتاب ابن سحنون ومحمد
ورواه ابن القاسم عن مالك في كتابا سحنون بن يحيى من
سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتاب الا ان يكون
افتراء على الله بارتداده الى دين دانه واظهره فيستتاب
وان لم يظهره لم يستتاب وقال في المبسوط مطرف وعبد
الملك مثله وقال المحرقي ومحمد بن مسلمة وابن ابي حازم
لا يقتل المسلم بالسب حتى يستتاب وكذلك اليهودى

والنضراني فان تابوا قبل منهم وان لم يتوبوا قتلوا ولا بد
من الاستنابة وذلك كله كالردة وهو الذى حكاه القاضى
بن نصر عن المذهب وافق ابو محمد بن ابي زيد فيها حكى عنه
في رجل لعن رجلا ولعن الله وقال انما اردت لعن
الشيطان فزل لسانى فقال يقتل بظاهر كفره ولا يقبل
عذره واما فيما بينه وبين الله فعذوره واختلف فقها
فرطبة في مسئلة هرون بن حبيب اخى عبد الملك الفقيه
وكان ضيق الصدرك كثير التبرم وكان قد شهد عليه
بشهادات منها انه قال عند استقلاله من موضع لقيت
في مرضى هذا ما ذا الوقت ابا بكر وعمر لم استوجب هذا
كله فافق ابراهيم بن حسين ابن خالد بقتله وان مضى
قوله تجوز الله تعالى وتظلم منه والتعريض فيه كالنصريح
وافق اخوه عبد الملك بن حبيب وابراهيم بن محسن
بن عاصم وسعيد بن سليمان القاضى بطرح القتل
عنه الا ان القاضى رأى عليه الثقل في الحبس والثدة

في الادب لاحتمال كلامه الكفر وصرفه الى التشكي فوجه
من قال في سابق الله بالاستنابة كفر وردة محضة لم
يتعلق بها حق لغير الله تعالى فاشبه قصد الكفر بغير سب
الله واطهارا لا انتقال الى دين اخر من الادب ان المخالفة
للاسلام ووجه من قال بترك استنابة انه لما ظهر منه ذلك
بعد اظهار الاسلام قبل انهمناه وطننا انه لم ينطق به الا
وهو معتقد له اذ لا ينسأهل في هذا احد فحكم له بحكم الزندق
ولم تقبل توبته واذا انتقل من دين الى دين اخر وظهر السب
بمعنى الارتداد فهذا قد علم انه خلع ربة الاسلام من عنقه
بخلاف الاول المتسك به وحكم هذا حكم المرتد يستتاب
على مشهور مذاهب اكثر اهل العلم وهو مذهب مالك واصحابه
على ما بيناه قبل وذكرنا الخلاف في فضوله فصل واما من
اضاف الى الله تعالى مالا يليق به لبس على طريق السب
ولا الردة وقصد الكفر ولكن على طريق التاويل والاجتهاد
والخطاء المفضي الى الصوى والبدعة من تشبيه او نعت
بجارية

بجارية او نفي صفة كال فهذا ما اختلف السلف والخلف
في تكفير قائله ومعتقده واختلف قول مالك واصحابه
في ذلك ولم يختلفوا في قتالهم اذا تحيزوا فئة وانهم يستأبوا
وان تابوا والا قتلوا وانما اختلفوا في المنفرد منهم فكثر
قول مالك واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قتالهم
والمبالغة في عقوبتهم واطالة سجنهم حتى يظهر افعالهم
وتستبين توبتهم كما فعل عمر بن الخطاب وهذا قول محمد بن الموار
في الحواشي وعبد الملك بن الما جشون وقول سحنون في
جميع اهل الاهواء وبه فسر قول مالك في الموطأ ومارواه
عن عمر بن عبد العزيز عن جده وعنه من قولهم في القدرية
يستأبون فان تابوا والا قتلوا وقال عيسى عن ابن القاسم
فاهل الاهواء من الاضنية والقدرية وشبههم ممن
خالف الجماعة من اهل البدع والتحريف لنا ويلي كتاب الله
يستأبون اظهر واذلك واسرؤه فان تابوا والا قتلوا
وميراثهم لو رثتهم وقال مثله ايضا ابن القاسم في كتاب

محمد في اهل القدر وغيرهم قال واستتابهم ان يقال لهم
اتركوا ما انتم عليه ومثله في المبسوط في الاباضية والقدرية
وسائر اهل البدع قال وهم مسلمون وانما قتلوا الراية السوء
وبهذا عمل عمر بن عبدالعزيز وقال ابن القاسم من قال
ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما استتيب فان تاب والا
قل وان حبيب وغيره من اصحابنا يري تكفيرهم وتكفير مثلهم
من الخوارج والقدرية والمرجئية وقد روى ايضا عن
سحنون مثله فيمن قال ليس لله كلام انه كافر واختلف الرواية
عن مالك فاطلق في رواية الشاميين ابي مسهر ومروان
بن محمد الطاطري الكفر عليهم وقد شؤروا في ترجيح القدرية
فقال لا تزوجه قال الله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك
وروى عنه ايضا اهل الاهواء كلهم كفار وقال من
وصف شيئا من ذات الله وامثاله الى شئ من جسده
يداو سمع او بصر قطع ذلك منه لانه شبيه الله بنفسه
وقال فيمن قال القرآن مخلوق هو كافر فاقتلوه وقال

ايضا

ايضا في رواية ابن نافع بجمله وبوجع ضربا ويجلس حتى يتوب
وفي رواية بشر بن بكر الشنسي عنه يقتل ولا يقبل توبته
وقال القاضي ابو عبدالله البرنكاني والقاضي ابو عبدالله
الستري من ائمة العراقيين جوابه مختلف يقتل المستنصر
الداعية وعلى هذا الخلاف اختلف قوله في عادة الصلوة
خلقه وحكى ابن المنذر عن الشافعي لا يستتاب القدرية
واكثر افعال السلف تكفيرهم وممن قال به الليث وابن عيينة
وابن لهيعة روى عنهم ذلك فيمن قال يخلق القرآن وقاله
ابن المبارك والاوزاعي وو كيع وحفص بن غيث وابو
اسحق الفزارى وهيثم وعلى بن عاصم في آخرين وهو من
قول اكثر المحدثين والفقهاء المنكلمين فيهم وفي الخوارج
والقدرية واهل الاهواء المضلة واصحاب البدع المناولين
وهو قول احمد بن حنبل وكذلك في الواقعة والشاكة في هذه
الاصول وممن روى عنهم معنى القول الاخر بترك تكفيرهم
علي بن عمر والحسن البصري وهو راي جماعة من الفقهاء

والنظار المتكلمين واحتجوا بنور بيا الصحابة والتابعين ورثة
اهل حرور من عرف بالقدر من مات منهم ورفضهم في مقابر
المسلمين وجرى احكام المسلمين عليهم قال سماعيل القاضي
وانما قال مالك في القدريه وسائر اهل البدع يستتابون
فان تابوا والا قتلوا لانه من الفساد في الارض كما قال في
المحارب ان راي الامام قتله وان لم يقتل فساد وفساد
المحارب انما هو في الاموال ومصالح الدنيا وان كان قد دخل
ابضا في امر الدين من سبيل الحج والفساد وفساد اهل البدع
معظمه على الدين وقد يدخل في امور الدنيا بما يلقون بين
المسلمين من العداوة والله الموفق للصواب فصل في تحقيق
القول في الكفار المتأولين قد ذكرنا مذاهب السلف في الكفار
اصحاب البدع والاهواء المتأولين ممن قال قولاً يؤذيه
قوله اليه وعلى اختلافهم اختلف الفقهاء والمتكلمون
في ذلك فمنهم من صوب التكفير الذي قال به الجمهور من
السلف ومنهم من اباة ولم يراخراهم من سواد المسلمين

وهو

وهو قول اكثر الفقهاء وقالوا هم فساد وعصاة ضلال
ونوارثهم من المسلمين ونحكم لهم باحكامهم ولهذا قال
سحنون ولا اعاده على من صلى خلفهم في وقت ولا في اكثر
قال وهو قول جميع اصحاب مالك كلهم منهم المغيرة وابن
كثانة واشتب قال لانه مسلم وذنبه لم يخرج من الاسلام
واضطرب اخرون في ذلك ووقفوا عن القول بالتكفير
وضده واختلف قول مالك في ذلك وتوقفه عن اعاده
الصلوة خلفهم منه والى نحو هذا ذهب القاضي ابو بكر امام
اهل التحقيق والحق وقال انها من المسائل المعوشة بالقوم
لم يصرحوا بالكفر وانما قالوا قولاً يؤذيه واضطرب قوله
في المسئلة على نحو اضطرب قول امامه مالك بن انس حتى
قال في بعض كلامه انهم على راي من كفرهم بالتأويل
لا تفل منا كثرهم ولا اكل ذبايحهم ولا الصلوة على سبهم
ويختلف في موارد سبهم على الخلاف في مبرات المرتد
قال انما تورت سبهم ورفضهم من المسلمين ولا نورثهم

من المسلمين واكثر ميله الى ترك التكفير بالمال وكذلك
اضطرب قول شيخه ابي الحسن الاسعري واكثر قوله
ترك التكفير وان الكفر حصلة واحدة وهو الجهل بوجود
الباري وقال مرة من اعتقد ان الله تعالى جسم او المبيع
او بعض من بقاءه في الطرف فليس يعارقه وهو كافر ومثل
هذا ذهب ابو المعالي في اجوبته لابي محمد عبد الحق وكان
سأله عن المسئلة فاعتذر بان الغلط فيها يصعب
لان ادخال الكافر في الملة او اخراج مسلم منها عظيم في
الدين وقال غيرها من المحققين الذي يجب الاحتراز من
التكفير في اهل التاويل فان استباحة دماء المصلين
الموحد بن خطر والخطاء في ترك الكفار هون من الخطاء
في سفك مجحة من دم مسلم واحد وقد قال صلى الله
تعالى عليه وسلم فاذا قالوها بعني كلمة الشهادة عصموا
منى دماءهم واموالهم الا بحفظها وحسابهم على الله
فالعصمة مقطوعة بها مع الشهادة ولا ترتفع ريبها

خلافا

خلافا لبقا طاع ولا قاطع من شرع ولا قياس عليه
والفاظ الاحاديث الواردة في الباب معرضة للتاويل
فاجاء منها في التصريح بكفر القدرية وقوله لا سهم
لهم في الاسلام وتسمية الرافضة بالشرك واطلاق
اللغة عليهم وكذلك الخوارج وغيرهم من اهل الا هواء
فقد يحتج بها من يقول بالتكفير وقد يجيب الاخر بانه
قد ورد مثل هذه الفاظ في الحديث في غير الكفرة على
طريق التغليظ وكفردون كفر واشراك دون اشراك
وقد ورد مثله في الربا وعقوق الوالدين والزواج وغير
معصية واذا كان محتملا لا مرين فلا يقطع على احدهما
الا بدليل قاطع وقوله صلى الله عليه وسلم في الخوارج
هم من شر البرية وهذه صفة الكفار وقال شريفيل
تحت اديم السماء طوبى لمن قتلهم او قتلوه وقال صلى
الله تعالى عليه وسلم اذا وجدتموهم فاقتلوهم قتل عاد
فظاهر هذا الكفر لا سيما مع تشبيههم بعاد فيجب مزي

تكفيرهم فيقول له الاخر انما ذلك من قتلهم بخروجهم
على المسلمين وبغيرهم عليهم بدليل من الحديث نفسه
يقتلون اهل الاسلام فقتلهم ههنا حذ لا كفر وذكرا
تشبيه للقتل وحله لا للمقتول وليس كل من حكم بقتله
يحكم بكفره وبعارضه الاخر يقول خاله في الحديث دعني
اضرب عنقه يا رسول الله فقال لعنه بصللي فان احتجوا
بقوله يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم فاخبر ان الايمان
لم يدخل قلوبهم وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية ثم لا يعودون
اليه حتى يعود السهم الى فوقه ويقول له سبق الفريث
الدم بدل على انه لم يتعلق من الاسلام بشئ اجابة الاخر
ان معنى لا يجاوز حناجرهم لا يفهمون معانيه بقلوبهم
ولا ينشرح له صدورهم ولا تعمل بهجوارحهم وعارضهم
بقوله ويتمادى في الفوف وهذا يقتضي التشكك في حاله
وان احتجوا بقول ابي سعيد الخدري في هذا الحديث

سمعت

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه يقول يخرج في
هذه الامة ولم يقل من هذه وتخبر ابي سعيد الرواية
وانقائه اللفظ اجابهم الاخرون بان العبارة بفي لا
تقتضي تضرعها بكونهم من غير الامة بخلاف لفظة
من التي للتبعيض وكونهم من الامة مع انه قد روي
عن ابي ذر وعلى وابي امامة وغيرهم في هذا الحديث يخرج
من امتي وسيكون من امتي وحروف المعاني مشددة
فلا تعويل على اخر اجهم من الامة بفي ولا على ادخالهم
فيها من لكن ابا سعيد رضي الله عنه اجاد ما شاء في التبيين
الذي نبه عليه وهذا مما يدل على سعة فقه الصحابة
وتحقيقهم للمعاني واستنباطها من الالفاظ وتخبرهم
لها وتوفهم في الرواية هذه المذاهب المعروفة لاهل السنة
ولغيرهم من الفرق فيها مقالات كثيرة مضطربة متخلفة
افترها قول جهم ومحمد بن بشيب ان الكفر بالله الجمل
به لا يكفر احد بغير ذلك وقال ابو الهزبل اذ كل متاؤل

كان تأويله تشبيها لله بخلقه وتجوزاله في فعله وتكديبا
تجيره فهو كافر وكل من اثبت شيئا قديما لا يقال له الله
فهو كافر وقال بعض المتكلمين ان كان ممن عرف الاصل
وبني عليه وكان فيما هو من اوصاف الله فهو كافر وان لم
يكن من هذا الباب ففاسق الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل
فهو مخطئ غير كافر وذهب عبيد الله بن الحسن العنبري
الى تصويب افعال المجتهدين في اصول الدين فيما كان عرضة
للتأويل وفارق في ذلك فرقا لامة اذا جمعوا سواء
على ان الحق في اصول الدين في واحد والمخطئ اشم عاصفاً
وانما الخلاف في تكفيره وقد حكى القاضي ابو بكر الباقلاني
مثل قول عبيد الله عن داود الاصفهاني قال وقد حكى
قوم عنهما انهما قالوا ذلك في كل من علم الله من حاله
استفراغ الوضع في طلب الحق من اهل ملتنا او من غيرهم
وقال نحو هذا القول الحافظ وثامة في ان كثيرا من
العامة والنساء والبله ومقلدة النصاري واليهود

وبغيرهم

٣١٤
وغيرهم لا حجة لله عليهم اذ لم يكن طباع يمكن معها
الاستدلال وقد نفي الغزالي قرينا من هذه المنحاف كتاب
التفرقة وقائل هذا كله كافر بالاجماع على من كفر من لم يكفر
احدا من النصاري واليهود وكل من فارق دين المسلمين
او وقف في تكفيرهم او شك قال القاضي ابو بكر لان التوفيق
والاجماع اتفاقا على كفرهم على ذلك فقد كذب النص و
التوفيق او شك فيه والتكذيب والشك فيه لا يقع
الا من كافر فصل في بيان ماهو من المقالات كفر وما
ينوقف ويختلف فيه وما ليس بكفر علم ان تحقيق هذا
الفصل وكشف اللبس فيه مورد الشرع ولا مجال للعقل
فيه والفصل البين في هذا ان كل مقالة صرح بنفي
الربوبية والوحدانية او عبادة احد غير الله او مع الله
فهي كفر كقالة الدهرية وسائر فرق اصحاب الاثنين من
الدبصانية والمأنوية واشباههم من الضائين و
النصاري والمجوس والذين اشركوا بعبادة الاوثان

والمملكة والشيخين والشمس والنجوم والنار واحدا
غير الله من مشركي العرب واهل الهند والصين والسودان
وغيرهم ممن لا يرجع الى كتاب وكذلك القرامطة واصحاب
الحلول والتناسخ من الباطنية والطيارية من الروافض
وكذلك من اعترف بالهية الله ووحداية صاحبه
اعتقد انه غير حي او غير قديم وان محدثا ومصورا وادعى
له ولدا وصاحبة ووالدا وانه متولد من شئ او كان
عنه او ان معه في الازل شيئا قديما غيره او ان صانعا
للعالم سواء او مدبرا غيره فذلك كله كفر باجماع المسلمين
كقول الهين من الفلاسفة والمجنيين والطبايعيين وكذلك
من ادعى مجالسة الله والعروج اليه ومكالمته او حلوله
في احد الاشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنية
والنصارى والقرامطة وكذلك نقطع على كفر من قال
بقدم العالم او بقاء او شك في ذلك على مذهب
بعض الفلاسفة والدهرية او قال بتناسخ الارواح

وانتقالها

وانتقالها ابد الاباد في الاشخاص وتغذيتها او تنعيمها
فيها بحسب زكاتها وخسائها وكذلك من اعترف بالالهية
والوحداية ولكنه حجد النبوة من اصلها عموما او نبوة
نبينا او واحدا من الانبياء الذين نصر الله عليهم بعد طه
بذلك فهو كافر بلا ريب كالبراهمة ومعظم اليهود والارمنية
من النصارى والعريانية من الروافض الراعين ان عليا كان
المبعوث اليه جبريل وكالمعطلة والقرامطة والاسماعلية
والغبرية من الروافضة وان كان بعض هؤلاء قد اشركوا
في كفر اخر مع من قبلهم وكذلك من دان بالوحداية
وصحة النبوة ونبوة نبينا عليه السلام ولكن يجوز
وعلى الانبياء الكذب فيما اتوا به ادعى في ذلك المصلحة
برغمها او لم يدعها فهو كافر باجماع كل من فلسفيين
وبعض الباطنية والروافض وغلات المتصوفة وصحابة
الاباحية فان هؤلاء زعموا ان ظواهر الشرع واكثر
ما جاءت به الرسل من الاخبار عظاما كان ويكون من امور

الآخرة والحشر والقيامة والجنة والنار ليس منها شيء على
مقتضى لفظها ومفهوم خطابها وإنما خاطبوا بها الخلق
على جهة المصلحة لهم إذ لم يمكنهم التصريح بقصور افتقارهم
فضمّن مقالاتهم إبطال الشرايع وغيطيل الأوامر والنواهي
وتكذيب الرسل والأرباب فيما اتوا به وكذلك من أضاف
إلى نبينا نعت الكذب فيما بلغه وخبر به أو مثلك في صدقه
أو سبه أو قال أنه لم يبلغ أو استخف به أو باحد من الأنبياء
أو أن رى عليهم أو إذا هم أو قتل نبيا أو حارب فهو كافرا جاع
وكذلك تكفر من ذهب مذهب بعض القدماء فإن في كل
جنس من الحيوان نذيرا ونبيا من القردة والخنازير والدواب
والدود ويحجج بقوله تعالى وإن من أمة إلا خلا فيها نذير
إذ رآك يؤدى إلى أن يوصف أنبياء هذه الأجناس بصفات
المذمومة وفيه من الأزرار على هذا المذهب المنيف ما فيه
مع إجماع المسلمين على خلافه وتكذيب قائله وكذلك
تكفر من اعترف من الأصول الصحيحة بما تقدم ونبوة

نبينا



٢٧٦
نبينا عليه السلام ولكن قال كان اسودا ومات قبل
أن يمتحن أو ليس الذى كان بمكة والحجاز أو ليس بقريش
لأن وصفه بغير صفاته المعلومة نفى له وتكذيبه به
وكذلك من ادعى نبوة احد مع نبينا عليه السلام أو بعده
كالعيسوية من اليهود القائلين بتخصيص رسالته إلى
العرب وكالحرمية القائلين بتواتر الرسل وكالكثريون
القائلين بمشاركة على في الرسالة للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وبعد وكذلك كل إمامه عند هؤلاء يقوم مقامه
في النبوة والحجة كالزيعية والبيانية منهم القائلين
بنبوة زيع وبيان وأشباه هؤلاء ومن ادعى النبوة لنفسه
أو جواز اكتسابها والبلوغ بصفاء القلب إلى مرتبتها كالغلاة^{سنة}
وغلاة المتصوفة وكذلك من ادعى منهم أنه يوحى إليه وإن
لم يدع النبوة أو أنه يصعد إلى السماء ويدخل الجنة ويكل
من ثمارها ويعانق الحور العين ف هؤلاء كلهم كفار مكذبون
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه أخبر عليه السلام

انه خاتم النبيين ولا نبي بعده واخبر عن الله انه خاتم النبيين
وانه ارسل كافة للناس واجمع الامم على حمل هذا الكلام
على ظاهره وان مفهومه المراد به دون تخصيص ولا
تاويل فلا شك في كفر هؤلاء الطوائف كلها قطعاً
اجماعاً وسمماً وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من
دافع نص الكتاب وخص حديثاً مجمعاً على نقله مقطوعاً
به مجمعاً على حمله على ظاهره كتكفير الخوارج بابطال التجم
ولهذا تكفر من لم يكفر من ران بغير ملة المسلمين من الملل
او وقف فيهم او شك او صح مذهبهم وان اظهر مع ذلك
الاسلام واعتقده واعتقد ابطال كل مذهب سواه
فهو كافر باظهار ما اظهر من خلاف ذلك وكذلك
تقطع بتكفير كل قائل قال قولاً يتوصل به الى تضليل
الامة وتكفير جميع الصحابة كقول الكميلية من الروافضة
بتكفير جميع الامة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذ لم تقدم علينا وكفرته علينا اذ لم يتقدم وبطل حقه

في التقديم فهو لا قد كفرنا من وجوه لانهم ابطالوا الشريعة
باسرها اذ قد انقطع نقلها ونقل القرآن اذ ناقضوه كفر
على زعمهم والى هذا والله اعلم اشار مالك في احد
قوله بقتل من كفر الصحابة ثم كفرنا من وجه آخر
بسببهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على مقتضى قولهم
وزعمهم انه عهد الى علي وهو يعلم انه يكفر بعدك على قولهم
لعنة الله عليهم وصلى الله على رسوله واله وكذلك يكفر
بكل فعل اجمع المسلمون انه لا يصدر الا من كافر وان كان
صاحبه مصرحاً بالاسلام مع فعله ذلك القتل كالنحو
للصنم او الشمس او القمر او الصليب او النار والسعي
الى الكنايس والبيع مع اهلها والذين بزيتهم من شد
الذنانير وفحص الرؤس فقد اجمع المسلمون ان هذا لا يوجد
الا من كافر وان هذه الافعال علامة على الكفر وان صرح
فاعلمها بالاسلام وكذلك اجمع المسلمون على تكفير
كل من استحل القتل او شرب الخمر والزنا حرم الله

بعد علمه بنحرمة كاصحاب الاباحة من القرامطة وبعض
غلاة المتصوفة وكذلك نقطع بتكفير كل من كذب وانكر
قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقينا بالنقل المتواتر
من فعل الرسول وما وقع الاجماع المتصل عليه بمن انكر
وجوب الخمس الصلوة وعدد ركوعاتها وسجوداتها
ويقول انما اوجب الله علينا في كتابه الصلوة على الجملة
وكونها خمسا وعلى هذه الصفات والشروط الا علمه
اذ لم يرد فيه في القرآن نص جلي والخبر به عن الرسول
خبرا واحدا وكذلك اجمع على تكفير من قال من الخوارج ان
الصلوة طر في النهار وعلى تكفير الباطنية في قولهم ان
الفرائض اسماء رجال مروا بولاياتهم والخبائث والمخارم
اسماء رجال مروا بالبراءة منهم وقول بعض المتصوفة
ان العبادة وطول المجاهدة اذا صفت نفوسهم افضت
بهم الى اسقاطها واباحة كل شيء لهم ورفع عهدة الشرائع
عنهم وكذلك ان انكر منكر مكة او البيت والمسجد الحرام

٢٧٨
او صفة الحج او قال الحج واجب في القران واستقبال
القبلة كذلك ولكن كونه على هذه الهيئة المتعارفة
وان تلك البقعة هي مكة والبيت والمسجد الحرام لا ادرك
هل هي تلك او غيرها ولعل النافلين ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فسر لها هذه التفاسير غلطوا وهموا فهذا
ومثله لامرية في تكفيره ان كان ممن يظن به علم ذلك
وممن خالط المسلمين وامدت صحة لهم الا ان يكون
حديث عهد باسلام فيقال له سبيل ان تسأل عن
هذا الذي لم تعلمه بعد كافة المسلمين فلا تجد بينهم خلافا
كافة عن كافة الى معاصري الرسول صلى الله عليه وسلم
ان هذه الامور كما قيل لك وان تلك البقعة هي مكة
والبيت الذي فيها هي الكعبة والقبلة التي صلى لها
رسول الله عليه وسلم والمسلمون وحجوا اليها وطافوا بها
وان تلك الافعال هي صفات عبادة الحج والمراد به وهو
التي فعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون

وان صفات الصلوات المذكورة هي التي فعلها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وشرح مراد الله بذلك واما ان حدودها
فيفع لك العلم كما وقع لهم وترتاب بذلك بعد والمرتاب
في ذلك والمنكر بعد البحث وصحبة المسلمين كافرا بتناق
لا يعذر بقوله لا ادرى ولا يصدق فيه بل ظاهره التستر
عن التكذيب اذ لا يمكن له ان لا يدرى وايضا فانه اذا جوز
على جميع الامة الوهم والغلط فيما نقلوه من ذلك واجمعوا
انه قول الرسول وفعله وتفسير مراد الله به ادخل الاستر
في جميع الشريعة اذ هم النافلون لها وللقرآن وانخلت عرى
الدين ومن قال هذا كافرا وكذلك من انكر القرآن او حرفا
منه او غير شيئا منه او زاد فيه كفعل الباطنية والاشنة^{عليه}
او زعم انه ليس بحجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس
فيه حجة ولا معجزة كقول هشام القوطي ومعر الضمير
انه لا يدل على الله ولا حجة فيه لرسوله ولا يدل على ثواب
ولا عقاب ولا حكم ولا محالة في كفرهما بذلك القول وكذلك

تكفيرها

٣٧٥
تكفيرها بانكارها ان يكون في سائر معجزات النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم حجة له او في خلق السموات والارض
دليل على الله لمخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم باحتجاجه بهذا كله وتصريح
القرآن به وكذلك من انكر شيئا مما نص فيه القرآن بعد
علمه انه من القرآن في ابدى الناس ومصاحف المسلمين
ولم يكن جاهلا به ولا قريب همد بالاسلام واحتج لانكاره
امامانه لم يصح النقل عنه ولا بلغه العلم به او لجو الوهم
على نافية فنكفزه بالطريقين المتقدمين لانه مكذب
للقرآن ومكذب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكنه
تستر بدعواه وكذلك من انكر الجنة او النار او البعث
والحساب والقيمة فهو كافر باجماع النص عليه واجماع
الامة على صحة نقله متواترا وكذلك من اعترف بذلك
ولكنه قال المراد بالجنة والنار والحشر والنشر والثواب
والعقاب معنى غير ظاهر وانها الذات روحانية ومعان

باطنة كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض
المتصوفة وزعم ان معنى القيمة الموت او فناء محض وانتفاء
هيئة الافلاك وتحليل العالم كقول بعض الفلاسفة وكذلك
نقطع بتكفير غلات الرافضة في قولهم ان الائمة افضل
من الانبياء فاما من انكر ما عرف بالتواتر من الاخبار والسير
والبلاد التي لا ترجع الى ابطال شريعة ولا تفضي الى انكار
قاعدة من الدين كإنكار غزوة تبوك او موته او وجود ابي
بكر وعمر او قتل عثمان او خلافة علي فما علم بالنقل ضرورة
وليس في انكاره حجة شريعة فلا سبيل الى تكفيره بحجة
ذلك وانكار وقوع العلم له اذ ليس في ذلك اكثر من المباشرة
كانكار هشام وعبد وقعة الجمل او محاربة علي من خالفه
فاما ان ضعف ذلك من اجل زعم الناقلين وهم المسلمين
اجمع فنكفروه بذلك لسرايته الى ابطال الشريعة فاما
من انكر الاجماع المجردة الذي ليس طريقة النقل المتواتر
عن الشارع فاكثرت المتكلمين من الفقهاء والنظار في هذا

الباب

الباب قالوا بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع لشروط
الاجماع المتفق عليه عموما ونحوهم قوله تعالى ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له الهدى لايه وقوله عليه السلام
من خالف الجماعة قيد بشرف فقد خلع ربة الاسلام عن عنقه
وحكوا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع وذهب آخرون
الى الوقف عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الذي يختص
بنقله العلماء وذهب آخرون الى التوقف في تكفير من خالف
الاجماع الكائن عن نظر كتكفير النظام بانكاره الاجماع لانه
بقوله هذا خالف الاجماع السلف على احتجاجهم به خارق
للاجماع قال القاضي ابو بكر القول عندى ان الكفر بالله هو
الجهل بوجوده والايمان بالله هو العلم بوجوده وانه
لا يكفر احد بقول ولا رأى الا ان يكون هو الجهل بالله
فان عصي بقول او فعل بضرا الله ورسوله واجمع المسلمون
انه لا يوجد الا من كافر او يقوم دليل على ذلك فقد كفر
ليس لاجل قوله او فعله لكن لما يقارنه من الكفر فالكفر بالله

لا يكون الا باحد ثلاثة امور احدها الجهل بالله تعالى
والثاني ان يأت فعلا او يقول قولاً يخبر الله ورسوله
او يجمع المسلمون ان ذلك لا يكون الا من كفر بالتنحيد
للصنم والمنى الى الكتابيس بالزام الزنا مع اصحابها في
اعبادهم او يكون ذلك القول والفعل لا يمكن معه العلم
بالله قال فهذاان الضريان وان لم يكونا جهلا بالله فصما
علم على ان فاعلها كافر منسلخ من الايمان فاما من نفى
صفة من صفات الله تعالى الذاتية او مجدها مستبصرا
في ذلك كقوله ليس بعالم ولا قادر ولا متكلم ونسبه
ذلك من صفات الكمال الواجبة له فقد نضرا تمتنا على
الاجماع على كفر من نفى عنه تعالى الوصف بها واعراه عنها
وعلى هذا حمل قول سحنون من قال ليس لله تعالى فهو كافر
وهو لا يكفر المتأولين كما قدمناه فامن جعل صفة من هذه
الصفات فاختلف العلماء ههنا فكفرو بعضهم وحكى
ذلك عن ابي جعفر الطبري وغيره وقال بابوا الحسن الاشعري

مرة

مرة وذهبت طائفة الى ان هذا لا يخرج عن اسم الايمان
واليه رجع الاشعري قال لانه لم يعتقد ذلك اعتقاد
اي قطع بصوابه ويراها ديناً وشرعاً وانما يكفر من اعتقد
ان مقاله حق واحتج هؤلاء بحديث السويدي ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انما طلب منها التوحيد لا غير
وحديث القائل لقد قدرا الله على وفي رواية لعل اضل
الله ثم قال فغفر الله عز وجل له قالوا ولو بوحث اكثر
الناس عن الصفات وكوشفوا عنها لما وجد من يعلمها
الا القليل وقد اجابا لآخر عن هذا الحديث بهجوه منها
ان قدر بمعنى قدر ولا يكون شكه في القدرة على الحياة
بل في نفس البعث الذي لا يعلم الا بشرع ولعله لم يكن
ورد عندهم به شرع بقطع عليه فيكون الشك فيه
حينئذ كفرا فاما لم يرد به شرع فهو من مجوزات العقول
او يكون قدر بمعنى ضيق ويكون ما فعله بنفسه ازراعا
عليها وغضب العصيانها وقيل انما قال ما قاله وهو غير

عاقلة لكلامه ولا ضابط للفظه فما استولى عليه من الخرج
والخشية التي اذهلت لبه فلم يواخذ به وقيل كان هذا
في زمن الفترة وحيث ينفع مجرد التوحيد وقيل بل هذا من
مجاز كلام العرب الذي صورته الشك ومعناه التحقيق
وهو يستحي تجاهل العلم رف وله امثلة في كلامهم كقوله
تعالى لعله يتذكر او يخشى وقوله وانا اواباكم لعل يهدي
او في ضلال مبين فاما من اثبت الوصف ونفى الصفة
فقال اقول عالم ولكن لا علم له ومتكلم ولكن لا كلام له
وهكذا في سائر الصفات على مذهب المعتزلة فمن قال بالمال
لما يؤدبه اليه قوله ويسوقه اليه مذهب كفرة لانه اذا
نفى العلم انتفى وصف عالم اذ لا يوصف بعالم الا من له علم
فكانهم صرحوا عنده بما ادى اليه قولهم وهكذا عند سائر
فرق اهل التاويل من المشبهة والقدرية وغيرهم ومن
براخذهم بما قولهم ولا الزمهم بموجب مذهبهم
لم يرا كفارهم قال لانهم اذا وقفوا على هذا قالوا لا نقول

ليس بعالم ونحن نفى من القول بالمال الذي التزموه لنا
ونعتقد نحن وانتم انه كفر بل نقول ان قولنا لا يقول اليه
على ما اصلناه فعلى هذين المأخذين اختلف الناس في الكفار
اهل التاويل واذا فقصته اتضح لك الموجب لاختلاف
الناس في ذلك والضواب ترك اكفارهم والاعراض عن الحكم
عليهم بالخسران واجراء حكم الاسلام عليهم في قضاياهم
ووراثةهم ومناكحاتهم وديانهم والصلوة عليهم ودفنهم
في مقابر المسلمين وسائر معاملاتهم لكنهم يغفلون عنهم
بوجيع الادب وشديد الزجر والمجهر حتى يرجعوا عن
بدعتهم وهذه كانت سيرة الصدر الاول فيهم فقد كان
نشأ في زمن الصحابة وبعدهم من التابعين من قال
بهذه الاقوال من القدر وراي الخوارج والاعتزال فما
ازاجوا لهم قبرا ولا قطعوا لاحد منهم ميرا نالكنهم هجرهم
واذنبوهم بالضرب والنفي والقتل على قدر احوالهم
لانهم فساق ضلال عصاة اصحاب كبار عند المحققين

واهل السنة ممن لم يقل بكفرهم خلافا لمن راي غير ذلك والله
الموفق للصواب قال القاصي ابو بكر واما مسائل الوعد والوعيد
والروية والمخلوق وخلق الافعال وبقاء الاعراض والتولد
وشبهها من الدقائق فالمنع في ا كفار المتأولين فيها اوضح ذلبر
في الجمل بشئ منها جهل بالله تعالى ولا اجمع المسلمون على ا كفار
من جهل شيئا منها وقد قدما في الفصل قبله من الكلام وصوره
الخلاف في هذا ما اغنى عن اعادة بحول الله تعالى فصل هذا
حكم المسلم السباب لله تعالى واما الذي فروى عن عبد الله
بن عمر في ذنبي تناول من حرمة الله تعالى غير ما هو عليه من
دينه وجلب فيه فخرج عليه ابن عمر بالسيف فحرب فطلبه
وقال مالك في كتاب ابن جيب والمبسوط وابن القاسم
في المبسوط وكتاب محمد بن سحنون من سب الله من اليهود
والنصارى بغير الوجه الذي به كفروا قتل ولم يستتب
قال ابن القاسم الا ان يسلم قال في المبسوط طوعا قال
اصبح لان الوجه الذي به كفروا دينهم وعليه عهودا

من دعوى الضاحية والشريك والولد وما غير هذا من
الفرية والشتم فلم يعاهدوا عليه فهو نقض للعهد قال ابن
القاسم في كتاب محمد ومن شتم من غير اهل الا ديان الله تعالى
بغير الوجه الذي ذكر في كتابه قتل الا ان يسلم وقال المحرر في
في المبسوط ومحمد بن مسلمة وابن ابي حازم لا يقتل حتى
يستتاب مسلما كان او كافرا فان تاب والا قتل وقال
مطرف وعبد الملك مثل قول مالك وقال ابو محمد بن ابي
زيد من سب الله تعالى بغير الوجه الذي به كفر قتل الا ان يسلم
وقد ذكرنا قول ابن الجلاب قبل وذكرنا قول عبدة الله وابن
لبابة وشيوخ الاندلسيين في النصرانية وقتلهم بقتلها
لستها بالوجه الذي كفرت به لله والنبي واجماعهم على
ذلك وهو نحو القول الاخر فمن سب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم منهم بالوجه الذي كفر به ولا فرق في ذلك
بين سب الله به وسب بنية لامتنا عاهدناهم على ان
لا يظهر ونا شبتنا من كفرهم ولا يسمعونا شيئا ففعلوا

شيئا منه فهو نقض لعهدهم واختلف العلماء في الزمى اذا تزندق
فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم واصبغ لا يقتل لانه خرج
من كفر الى كفر وقال عبد الملك بن المباحثون يقتل لانه دين
لا يفر عليه احد ولا يؤخذ عليه جزية قال ابن حبيب وما
اعلم من قاله غيره فصل هذا حكم من صرح بسببه و اضاف
ما لا يليق بجلاله والالهية او الرسالة او النافى ان يكون
الله خالقه او ربه او قال ليس لى رب والمتكلم بما لا يعقل
من ذلك في سكرة او غمرة جنونه فلا خلاف في كفر قائل
ذلك ومد عليه مع سلامة عقله كما قدمناه لكنه تقبل
توبته على المشهور وتنفعه انابته وتنجيه من القتل فانه
لكنه لا يسلم من عظيم النكال ولا يرفق عن شديد العقاب
ليكون ذلك زجرا للمثله عن قوله وله عن العودة لكفرة
وجعله الا من تكرر ذلك منه وعرف استهائته بما الى
به هو دليلا على سوء طويته وكذب توبته وصار كالزندق
الذى لا تؤمن باطنه ولا يقبل رجوعه وحكم السكران

في ذلك حكم الضاحى واما المجنون والمعتوه فاعلم انه قاله
من ذلك في حال غمرته وذهاب سبزه بالكلية فلا ينظر فيه
وما فعله من ذلك في حال بصره وان لم يكن معه عقله و
سقط تكليفه ادب على ذلك وزجر عنه كما يؤذى على
قبائح الافعال ويؤلى ادبه على ذلك حتى يتكف عنه كما
يؤذى البهيمة على سوء الخلق حتى تراض وقد حرق
على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه من ادعى الالهية له
وقد قيل عبد الملك بن مروان الحارث المستنى وصلبه
وفعل ذلك غير واحد من الخلفاء والملوك بما شابههم
واجمع علماء وقتهم على صواب فعلهم والمخالف في ذلك
من كفرهم كافر واجمع فقهاء بغداد ايام المقتدر من
المالكية وقاضى قضائهما ابو عمر المالكي على قتل الخارج
وصلبه لدعواه الالهية والقول بالحلول وقوله انا
الحق مع ممثلك في الظاهر بالشرعية ولم يقبلوا توبتهم
وكذلك حكموا في ابن ابي الفراقير وكان على مذهب الخارج

بعد هذا ايام الراضي بالله وفاضى قضاء بغداد يومئذ ابوا
الحسين ابن ابي عمير الماكي وقال ابن عبد الحكم في المبسوط من
تنبأ قتل وقال ابو حنيفة واصحابه من جحد ان الله خالفه
اوربه او قال ليس له رب فهو مرتد وقال ابن القاسم في كتابه
ابن حبيب ومحمد والعنينة فمن تنبأ يستتاب استرد ذلك
او اعلنه وهو كالمترد وقاله سخون وغيره وقاله استهب
في يهودى تنبأ وادعى انه رسول الربا ان كان معلنا بذلك
استتاب فان تاب والا قتل وقال ابو محمد بن ابي زيد فيمن
لعن باريه وادعى ان لسانه زل وانما اراد لعن الشيطان
بقتل يكفره ولا يقبل عذره وهذا على القول الاخر من انه
لا يقبل توبته وقال ابو الحسن القاسمي في سكران قال انا
الله انا الله ان تاب ادب وان عاد الى مثله فوله طوب
مطالبة الزنديق لان هذا كفر المتلاعبين فصل واما من
تكلم من سقط القول وسخف اللفظ ممن لم يضبط كلامه
واهل لسانه بما يقتضى الاستخفاف بعظمة ربه وجلالة

مولانا

٢٨٥
مولانا او تمثل بعض الاشياء ببعض ما اعظم الله من ملكوته
او نزاع من الكلام بمخلوق بما لا يليق الا في حق خالفه غير
قاصد للكفر والاستخفاف ولا عامد للحاد فان تكرر
هذا منه وعرف به دل على نل اعبه بدينه واستخفافه
بحرمة ربه وجهله بعظيم عزته وكبريائه وهذا كفر لا مرية
فيه وكذلك ان كان ما اوردته بوجوب الاستخفاف
والتقص لربه وقد افق ابن حبيب واصبغ بن خليل من
فقهاء قرطبة بقتل المعروف بابن اخي وكان خرج يوما
فاخذ المطر فقال بد الحجار يوش جلوده وكان بعض الفقهاء
ابو زيد صاحب الثمانية وعبد الا على بن وهب وابان بن
عيسى قد توقفوا عن سفك دمه واساروا الى انه عبت
من القول يكفي فيه الادب وافق بمثله القاضي جنيدي مروي
بن زياد فقال ابن حبيب دمه في عنق ابستشتم رب
عبدنا شتم لا نستصله انا اذن لعبيد سود وما نحن له بعباد
وبكى ورفع المجلس الى الامير بها عبد الرحمن بن الحكم الاموي

وكان عجب عمه هذا المطلوب من خطاياهم واعلم باختلاف
الفقهاء فخرج الاذن من عنده بالاختلاف يقول ابن حبيب
وصاحبه وامر بقتله فقتل وصلب بحضرة الفقيهين
وعزل القاضي لهنه بالمداينة في هذه القصة وروى بقية
الفقهاء وسبهم واما من صدرت عنه من ذلك الهمة
الواحدة والثلاثة الشاة ردة ما لم يكن نقصا وازراء
فيعاقب عليها ويؤذب بقدر مقتضاها وشنته معناها
وصورة حال فائدها وشرح سببها ومقارنها وقد سئل
ابن القاسم رحمه الله عن رجل نادى رجلا باسمه فاجابه
لبيت اللهم لبيت قال ان كان جاهلا او قاله على وجه
سفه فلا شيء عليه قال القاضي ابو الفضل وشرح قوله
انه لا قتل عليه والجاهل ينجرو بعلم والتسفيه يؤذب ولو قالوا
على اعتقاد انزاله منزلة ربه لكفر هذا مقتضى قوله وقد اسرف
كثير من سخفاء الشعراء ومنهم من سبهم في هذا الباب واستخفوا
عظيم هذه الحرمة فانوا من ذلك بما نزلت كآبنا ولساننا

286
واقلا سنا عن ذكره ولو اننا قصدنا نص مسائل حكيماها
لما ذكرنا شيئا مما ينقل ذكره علينا فاحكيماها في هذه
الفصول واما ما ورد في هذا من اهل الجاهالة واغاليط
اللسان كقول بعض الاعراب رب العباد ما لنا وما لك
قد كنت نستقينا فابدا لك انزل علينا الغيث لا ابا لكافي
اشباه لهذا من كلام الجاهل ومن لم يقومه ثقاف نادى
الشريعة والعلم في هذا الباب فقل ما يصدر الا من جاهل
يجب تعليمه ونجوه والاغلاطه عن العود الى مثله قال
ابو سليمان الخطابي وهذا تهوور والله منزلة عن هذه الامور
وقد روي عن عون بن عبد الله انه قال ليعظم احدكم
ربه ان يذكر اسم في كل شيء حتى لا يقول اخري الله الكلب
وفعل به كذا وكان بعض من ادركنا من مشايخنا فلما يذكر
اسم الله تعالى الا فيما يتصل بطاعته وكان يقول للونسا
جزيت خيرا فلما يقول جزاك الله خيرا اعظاما لاسمه
تعالى ان يمتن في غير قرية وحدثنا الثقة ان الامام ابا بكر

الباشي كان يعيب على اهل الكلام كثرة خوضهم فيه تعالى
وفي ذكر صفاته اجلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء يتنبدون
بالله عز وجل وينزل الكلام في هذا الباب تنزيلا في باب سائب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجوع التي فصلناها
والموفق الله فصل وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى
وملكته واستخفهم او كذبهم فيما انبأوا وانكروهم وحمدهم
حكم نبينا عليه السلام على مساق ما قدمناه قال الله تعالى
ان الذين يكفرون بالله ورسوله يريدون ان يفرقوا بين الله
ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الآية وقال الله
تعالى قولوا امنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم الى قوله
لا نفرق بين احد منهم وقال كل امن بالله وملكته وكتبه
ورسوله لا نفرق بين احد من رسوله قال مالك في كتاب ابن
حبيب ومحمد وقاله ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد
الحكم واصبغ وسحنون فيمن شتم الانبياء او احدا منهم او
انتقصه قتل ومن لم يستب ومن ستم من اهل الذمة قتل الا

ان يسلم وروى سحنون عن ابن القاسم من سب الانبياء من
اليهود والنصارى بغير الوجه الذي بكفر فاضرب عنقه الا
ان يسلم وقد تقدم الخلاف في هذا الاصل وقال القاضي
بقرطبة سعيد بن سليمان في بعض اجوبته من سب الله
وملكته قتل وقال سحنون من شتم ملكا من الملكة قتل
وقال سحنون من شتم ملكا من الملكة فعليه القتل وفي
النوادر عن مالك فيمن قال ان جبريل اخطأ بالوحى وانما
كان النبي على بن ابي طالب اسنوب فان تاب والا قتل
ونحوه عن سحنون وهذا قول الغزالية من الروافض يمتوا بذلك
لفولهم كان النبي اسنوب بعلى من الغراب بالغراب وقال
ابو حنيفة واصحابه على اصلهم من كذب باحد من الانبياء
او تنقص احدا منهم او برئ منه فهو مرتد وقال ابو الحسن
القاسمي في الذي قال لاخر كان وجه مالك الغضبان لو عرف
انه قصد ذم الملك قتل قال القاضي ابو الفضل وهذا كله
فيمن تكلم فيهم بما قلناه على جملة الملكة والنبيين او على معبر

من حققنا كونه من الملكة والنبين فمن نصر الله عليه في
كتابه او حققنا علمه بالخير المتواتر والاجماع الفاطم والمشتهر
المشفوق عليه كجبريل وميكائيل ومالك وخرنبة الجنة والجنة
والزبانية وحلة المرث المذكورين في القرآن من الملكة
ومن ستمى فيه من الانبياء وكعزائيل واسرافيل ورضوان
والحفظة ومنكر وكبير من الملكة المتفق على قبول الخبر
بها فاما من ثبت الاخبار بتعيينه ولا وقع الاجماع على كونه
من الملكة او الانبياء كهاروت وماروت في الملكة
والحضر ولفغان وذى القرنين ومريم واسيه وخالدين
سنان المذكور انه بنى اهل الرس وزرادشت الذي
بدعى المجوس وبذكر المورخين نبوته فلبس الحكم في سائرهم
والكافر بهم كالحكم فيمن قدمناه اذ لم تثبت لهم تلك الحرمة
ولكن برجر من تنقصهم واذا هم يؤذون بقدر حال
المقول فيه لا سيما من عرفت صدقيته وفضله منهم
وان لم تثبت نبوته واما انكار نبوتهم او كون الاخر من الملكة

فان كان المنكلم في ذلك من اهل العلم فلا يخرج لاختلاف
العلماء في ذلك وان كان من عوام الناس زجر عن الخوض
في مثل هذا فان عاداد ب ليس اذ لهم الكلام في مثل هذا وقد
كره السلف الكلام في مثل هذا كما ليس تحت عمل لاهل العلم
فكيف للعامة فصل واعلم ان من استخف بالقران او المصحف
او بشئ منه او سبها او جده او جراه منه او اياه وكذب
به او بشئ منه او كذب بشئ مما صرح فيه من حكم او
خبر او اثبت ما نفاه او نفى ما اثبت على علم منه بذلك
او شك في شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم باجماع قال
الله تعالى وانه كتاب عزيز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا
من خلفه تنزيل من حكيم حميد ثنا الفقيه ابو الوليد هشام
بن احمد رحمه الله قال ثنا ابو علي قال ثنا ابن عبد البر ثنا ابن
عبد المؤمن ثنا ابن داسه قال ثنا ابو داود قال ثنا احمد بن
حنبل قال ثنا يزيد بن هرون ثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المرء

في القرآن كفي قول بمعنى الشك وبمعنى الجدل وعن ابن
عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من جحد به
من كتاب الله من المسلمين فقد حل ضرب عنقه وكذلك
ان جحد التوراة والانجيل وكتب الله المنزلة او كفر بها اولعنها
اوسبها بكل او استخف بها فهو كافر وقد اجمع المسلمون
ان القرآن المتلوف في جميع اقطار الارض المكتوبة في المصحف
بايدي المسلمين فاجمعه الدفتان من اول الحمد لله رب
العالمين الى آخر قل اعوذ برب الناس انه كلام الله ووحيه
المنزل على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وان جميع
ما فيه حق وان من نقص منه حرفا قاصد لذلك او بدله
بحرف اخر مكانه او زاد فيه حرفا لم يشتمل عليه
المصحف الذي وقع الاجماع عليه واجمع على انه ليس
من القرآن عامدا لكل هذا انه كافر ولهذا راي مالك
قتل من سب عائشة رضي الله عنها بالعدنية لانه خالف
القرآن ومن خالف القرآن قتل اي لانه كذب بما فيه وقال

ابن

ابن القاسم في قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما وقاله عبد
الرحمن بن مهدي وقال محمد بن سحنون فيمن قال المعروف ثبات
ليستنا من كتاب الله بضرب عنقه الا ان يتوب وكذلك كل من
كذب بحرف منه قال وكذلك ان مشهد مشاهد على من قال
ان الله لم يكلم موسى تكليما وشهد عليه اخراة قال ان الله
ما اتخذ ابراهيم خليلا لانها اجتمعا على انه كذاب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال ابو عثمان بن الجداد جميع من ينخل التوحيد
متفقون ان الجحد بحرف من التنزيل كفر وكان ابو العالية اذا
قرأ عنده رجل لم يقل له ليس بكافرات ويقول اما انا فاقرا كذا
فبلغ ذلك ابراهيم فقال اراه سمع انه من كفر بحرف منه فقد كفر
به كله وقال عبد الله بن مسعود من كفر بآية من القرآن فقد
كفر به كله وقال اصبح ان الفرج من كذب ببعض القرآن فقد
كذب به كله ومن كذب به فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر
بالله وقد سئل القاسمي عن من خاصهم يهود بالخلفاء
بالنورية فقال الاخر لعن الله التورية فشهد عليه بذلك

شاهد هم ثم شهد اخرائه سألته عن القضية فقال انما لعنت
تورية اليهود فقال ابو الحسن الشاهد الواحد لا يوجب
القتل والثاني علق الامر بصفة يخل الناويل اذ لعله لا يرى
اليهود وممن تمكن بشي من عند الله لتبديلهم وخرابهم ولو
اتفق الشاهدان على لعن التورية مجزئة الضاق الناويل وقد
اتفق فقهاء بغداد على استتابة ابن شنبوذ المقرئ احد ائمة المقرئين
المصدين بهامع ابن مجاهد لقراءة واقرائة بشواذ من الحروف
كما لبس في مصحف وعقد واعليه بالرجوع عند التوبة منه
سجلا شهد فيه بذلك على نفسه في مجلس الوزير ابي علي بن
مفلة سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة وكان فيمن افتى عليه
بذلك ابو بكر الابهرى وغيره وافتى ابو محمد بن ابي زيد بالادب
فيمن قال اصي لمن الله معلمك وما علمك وقال اردت
سوء الادب ولم ارد القرآن قاله ابو محمد وامام من لعن
المصحف فانه يقتل فصل وسب آل بيته واداجه واصحابه
عليه السلام ونقصهم حرام ملعون فاعله ثنا القاضي

الشهيد

الشهيد ابو علي رح قال ثنا ابو الحسين الصغير وابو الفضل
العدل قالا ثنا ابو يعلى قال ثنا ابو علي السنجي قال ثنا
ابن محبوب قال ثنا الترمذي قال ثنا محمد بن يحيى قال ثنا
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا عبيدة بن ابي رابطة عن عبد
الله بن زياد عن عبد الله بن مفقل قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الله الله في اصحابي لا تأخذوهم
غرضا بعدى فمن احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فبغضى
ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن
اذى الله يوشك ان يأخذه وقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا
وقال عليه السلام لا تسبوا اصحابي فاني محي قوم في اخر
الزمان يستون فلا تضلوا عليهم ولا تضلوا معهم
ولا تناكحوهم ولا تنجاسوهم وان مرضوا فلا توفدوهم
وعنه عليه السلام من سب اصحابي فاضربوه وقد علم النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم ان سبهم واذهم يؤذيه وايداء
النبي حرام فقال لا تؤذوني في اصحابي ومن اذاني وقال
لا تؤذوني في عايشة وقال في فاطمة بضعة مني يؤذي
ما اذاهما وقد اختلف العلماء في هذا فمشهور مذهب
مالك في ذلك الاجتهاد والادب الموجه قال مالك من شتم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتل ومن شتم اصحابه ادب
وقال ايضا رح من شتم احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ابا بكر وعمر وعثمان او معاوية او عمرو بن
العاص فان قال كانوا على ضلال وكفر قتل وان شتمهم
بغير هذا من مشائمة الناس نكل كالا شديدا وقال ابن
حبيب من غلاة الشيعة الى بغض عثمان والبراء منه اذبه
اذ با شديدا ومن زاد الى بغض ابي بكر وعمر فالعقوبة
عليه اشد ويكر رضيه وبطل سجنه حتى يموت ولا
يبلغ به القتل الا في سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال سحنون
من كفر احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

عليه

عليه او عثمان او غيرهما يوجب ضربا وحكى ابو محمد بن ابي
زيد عن سحنون من قال في ابا بكر وعمر وعثمان وعلى انهم
كانوا على ضلالة وكفر قتل ومن شتم غيرهم من الصحابة
بمثل هذا نكل النكال الشديد وروى عن مالك من سب
ابا بكر جلد ومن سب عايشة قتل قبل له لم قال من رماها
فقد خالف القرآن وقال ابن شعبان عنه لان الله يقول
يعظكم الله ان تقوموا والمثله ابدأ ان كنتم مؤمنين فمن عاد
لمثله فقد كفر وحكى ابو الحسن الصقلي ان القاضي ابا بكر
ابن الطيب قال ان الله تعالى اذا ذكر في القرآن ما نسيه اليه
المشركون سبح نفسه لنفسه كقوله وقالوا اتخذ الرحمن
ولدا سبحانه في كثرة وذكر تعالى ما نسيه المنافقون
الى عايشة فقال ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا
ان نتكلم بهذا سبحانك سبح نفسه في تنزيهاها من السوء
وهذا يشهد لقول مالك في قتل من سب عايشة ومعنى
هذا والله اعلم ان الله لما عظم سبها كما عظم سبه وكان

يسبها سب النبي وقرن سب نبيه واذاه باذاه نفع وكان
حكم من ذبه نفع القتل كان موزي بنيه كذلك كما قدمناه
وشتم رجل عابشة بالكوفة فقدم الى موسى بن عيسى
العباسي فقال من حضر هذا فقال ابن ابي ليلى انا فجلد ثمانين
وحلق رأسه واسلمه الى الجحامين وروى عن عمر بن الخطاب
انه نذر قطع لسان عبيد الله بن عمر اذا شتم المقداد بن
الاسود فكلّم في ذلك فقال دعوني اقطع لسانه حتى
لا يشتم احد بعد اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وروى ذوالهروي ان عمر بن الخطاب اتى باعربي يهجو
الانصار فقال لولا ان له صحبته لكفيتكموه قال مالك
من انتقص احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فليس له في هذا النفي حق قد قسم الله النفي ثلاثة اصناف
فقال للفقير المهاجرين الآية ثم قال والذين نبؤوا الدار
والايمان من قبلهم الآية وهؤلاء الانصار ثم قال والذين
جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين

سبقونا



سبقونا بالايمان الآية فمن تنقصهم فلاحق له في المسلمين
وفي كتاب ابن شعبان من قال في واحد منهم انه ابن زانية وانه
مسلمه عند بعض اصحابنا حدين حداله وحد الامنة ولا اجعله
كقارظ الجماعة في كلمة لفضل هذا على غيره ولقوله عليه
السلام من سب اصحابي فاجلده قال ومن قد فام احد هم
وهي كافر حد حد الفرية لانه سب له فان كان احد من ولد هذا
الصحابي جتا ومات ابوه قام بما يجب له والا فمن قام به من
المسلمين كان على الامام قبول قيامه ولو سمعه الامام واشهد
عليه كان ولي القيام به قال ومن سبه غير عابشة من ازولج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ففيها قولان احدهما يقتل لانه
سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لسب حليته والاخر
انها كسائر الصحابة يجلد حد المضرى قال ابن شعبان وبالأول
اقول وروى ابو معصب عن مالك من انتسب الى بيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يضرب ضربا وجيعا و
يشهر ويحبس طويلا حتى يظهر توبته لانه استخفاف

بحق الرسول وافتي ابوالمطرف الشعبي فقيه مالقة في رجل
انكر تخليف امرأة بالليل وقال لو كانت بنت ابى بكر الضديق
ما حلفت الا بالنهار و صوب قوله بعض المتشككين بالفقه
فقال ابوالمطرف ذكر هذا لابنه ابى بكر في مثل هذا يوجب
عليه الضرب الشديد والسجن الطويل والفقيه الذي صوب
احق باسم الفسق من اسم الفقيه فيتقدم اليه في ذلك
وبزجر ولا يقبل نوبته ولا شهادته وهي حرجة ثابتة
فيه ويبغض في الله وقال ابن عمران في رجل قال لو شهد
على ابى بكر الضديق انه كان في مثل هذا لا يجوز فيه
الشاهد الواحد فلا شئ عليه وان كان اذ ادع غير هذا
فيضرب بما يبلغ به حد الموت وذكروها رواية قال القاضي
ابو الفضل هنا انتهى القول بنا فيما حردناه وانجزنا الفرض
الذي اتفقنا عليه واستوفى الشرط الذي شرطناه مما ارجوان
في كل قسم منه للمريد مقنع وفي كل باب منه مرجع الى بفقيه
ومنزعه وقد سمرت فيه عن نكت تستغرب وتستبدع وكرمت

في مشارب من التحقيق لم يوردها قبل في اكثر التصانيف مشرع
واودعته غير ما فصل ووردت لو وجدت من بسط قبل
الكلام فيه او مقتدى يفيد به عن كتابا وفيه لاكتفى بما اروي به
والى الله تعالى جزيل الصراحة في المنه بقبول ما منه لوجهه و
العفو عما تخلفه من تزيين وتصنع لغيره وان يهب لنا ذلك بجزيل
كرمه وعفوه لما اورعناه من شرف مصطفاه وامين وحيه
وما اشهرنا به جفوتنا لتتبع فضائله وعلما فيه خواطرنا
من ابراز خصائه ووسائله ويحى اعراضنا عن ناره الموقده
كما يتناكر بغير عرضه ويجعلنا ممن لا يزار اذا اريد المبدل عن
حوضه ويجعله لنا وللمن منهم باكتابه واكتسابه سببا يصلنا
باسبابه وزخيرة يخذها ويجعله لنا يوما نجد كل نفس ما علمت
من خير محض انجوز بها رضاه وجزيل ثوابه وبخضنا
بخصيصي زمرة بنينا وجماعة وان يحشرنا في الرغيل الاول
واهل الباب الايمن من اهل شفاعته ونحجج تعالى على ما هدك
اليه من جمعه والهم وفتح البصيرة لدرك حقايق ما اورعناه

٢٩٥
٦
وفهم ونستعينه جل اسمه من دعا لا يسمع وعلم لا ينفع وعمل
لا يرفع فهو الجواد الذي لا يخيب من امته ولا ينصر من خذله
ولا يرد دعوة القاصدين ولا يعمل عمل المفسدين

وهو حسبنا ونعم الوكيل وصلواته على

سيدنا ونبينا محمد خاتم

النبيين وعلى الوصية

وسلم تسليمًا

كثيرًا
آمين



تمت الكتاب بعون الله

الملك الوهاب

١٢٩٤
شهر
٦